



# العُرُوہ فی مناسک الحج والعمرة فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ نہم

مصنف

حضرت مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی رحمۃ اللہ علیہ

(رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعۃ اہل السنۃ)

مرتب

حضرت مولانا محمد عرفان ضیائی رحمۃ اللہ علیہ

جمعیت اشاعت اہل سنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

پہلے طواف کرتا دایاں طرف سے چلے جاتا

الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ نہم)

تالیف

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799



الْعَزْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ  
”فتاویٰ حج و عمرہ“

نام کتاب

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

تصنیف

شوال المکرم 1436ھ - اگست 2015ء

سن اشاعت

256

سلسلہ اشاعت نمبر

4700

تعداد اشاعت

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

ناشر

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: [www.ishaateislam.net](http://www.ishaateislam.net)

پرموجود ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	6

## نیت

۱۔	عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کی نیت کرنا	9
۲۔	بغیر احرام میقات سے گزرنے والے کا حج تمتع کرنا	13
۳۔	آفاقی کا بلا احرام براستہ جدہ مکہ آنا	15

## احرام

۱۔	احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا بعد میں دوسرے عضو کی طرف منتقل ہونا	19
۲۔	کیا محرم عطر کی شیشی اٹھا سکتا ہے؟	21
۳۔	خوشبو کا احرام کے بعد پسینے سے دوسری جگہ منتقل ہونا	22
۴۔	عطر کی شیشی ٹوٹنے سے احرام کو خوشبو لگنے کا حکم	25
۵۔	جدہ سے کام اور حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنے والے شخص کا حکم	29
۶۔	محرم کو چھہرنے کا نا ہاتھ مارنے پر مر گیا تو کیا حکم ہوگا؟	34
۷۔	حالت احرام میں دونوں ہاتھوں کے ناخن مختلف مجالس میں کاٹنے کا حکم	37
۸۔	حج یا عمرہ کے احرام میں جدہ جانے کا حکم	39
۹۔	احرام سے باہر ہونے کے لئے نیت کی حیثیت	40



## طواف

41	1- طوافِ عمرہ کے دوران کسی کا اُسے خوشبو لگا دینا
43	2- دورانِ طواف بیوی کا ہاتھ تھامنے سے شہوت پیدا ہونا
50	3- طوافِ عمرہ میں چھ پھیروں کے بعد عمرہ مکمل کرنے والے کا حکم
52	4- طوافِ عمرہ میں جسم پر نجاستِ حقیقیہ کا حکم
57	5- پیدل چلنے پر قادر شخص کا وہیل چیئر پر طواف کرنا
69	6- طواف میں دعائے آدم علیہ السلام

## رمی

72	1- بارہ تاریخ کی رمی زوال سے قبل جائز نہیں
74	2- حجرہ عقبہ کی رمی دو کنکریاں باہر گریں تو حکم
76	3- گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی
84	4- جمرات کی رمی کے بعد دُعا کس جگہ مانگی جائے؟
89	5- رمی جمرات میں ترتیب کا حکم

## قربانی / دم

95	1- حج کی قربانی اور دم کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے
99	2- دم جبر میں اخفاء مستحب ہے
100	3- قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار ہے جہاں قربانی ہو رہی ہو
108	4- کیا حاجی منیٰ میں عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟

## حلق

109	طواف عمرہ کے دو پھیروں کے بعد حلق کروانے والے کا حکم	۱۔
111	محرم نے ایسے محرم کا سر مونڈھا جس کے احرام کھلنے کا وقت تھا	۲۔
112	عمرہ میں ایک چکر سعی کے بعد حلق کا ارادہ رکھنے والا	۳۔

## منیٰ

115	حاجی دس ذوالحجہ کو منیٰ میں عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے؟	۱۔
-----	-------------------------------------------------------------	----

## عرفات

116	غروب کے بعد عرفات آنے والے حاجی کے لئے وقت کی کوئی قید نہیں	۱۔
117	جمعہ کے روز عرفات میں نماز جمعہ کا حکم	۲۔

## متفرق

121	سات تاریخ کو مکہ آنے والے عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں	۱۔
124	اشہرج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا	۲۔

126	☆	مآخذ و مراجع
-----	---	--------------



## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کُتب فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ توقیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۳۲۷ھ/ ۲۰۰۶ء اور ۱۳۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر

فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے ان میں سے کچھ فتاویٰ حصہ ہفتم میں ۱۴۳۳ھ/ ۲۰۱۲ء پھر حصہ ہشتم ۱۴۳۴ھ/ ۲۰۱۳ء میں شائع کئے گئے اور اب کچھ پہلے کے اور کچھ گزشتہ سال حج اور اس کے بعد کے فتاویٰ حصہ نہم میں شائع کئے جارہے ہیں۔

اور فتاویٰ حج و عمرہ کے نویں حصے کو جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۵۶ ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)



# الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

## فتاوى حج وعمره

## نیت

### عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کی نیت کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کا احرام باندھ کر کراچی سے آیا اُس نے اب تک عمرہ ادا نہیں کیا اور وہ چاہتا ہے کہ میں حج کی نیت بھی کر لوں تا کہ میرا حج ”حج قرآن“ ہو جائے، کیا وہ اس طرح کر سکتا ہے اور اس کا حج ”حج قرآن“ ہو جائے گا جب کہ منیٰ روانگی کو ابھی چند دن باقی ہیں؟

(السائل: محمد حسین، کاروانِ اہلسنت)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ حج کا احرام باندھ سکتا ہے یعنی حج کی نیت کر کے تلبیہ کہہ لے تو جائز ہے اور وہ اس طرح کرنے سے ”قارن“ ہو جائے گا۔

یاد رہے کہ ایک ٹک کو دوسرے کے ساتھ ملانے کی دو صورتیں ہیں، ایک حج کو عمرہ کے ساتھ ملانا اور دوسری عمرہ کو حج کے ساتھ ملانا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أما الإضافة فعلى قسمين: الأول: إضافة الحج إلى العمرة، وهو: أن يُحرم بالعمرة أولاً ثم بالحج، قبل أن يطوف لها أو بعد ما طاف لها، والثاني: إضافة العمرة إلى الحج، وهو أن يُحرم أولاً بالحج ثم بالعمرة قبل طواف القدوم أو بعده (۱)

یعنی، مگر ملانا دو قسم ہے، پہلی قسم حج کو عمرہ کے ساتھ ملانا اور وہ یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھ پھر طواف عمرہ سے قبل یا بعد حج کا احرام باندھے اور دوسری

۱۔ باب المناسک و عباد المسالك، باب إضافة أحد النسكين إلى الآخر و الجمع بينهما



قسم عمرہ کوچ کی طرف ملانا ہے اور وہ یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے پھر طوافِ قدوم سے قبل یا اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھے۔

پس پہلی صورت آفاقی کے لئے جائز اور کی کے لئے مکروہ ہے جب کہ دوسری صورت دونوں کے لئے مکروہ ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فالأول جائز بلا كراهة للآفاقي و مكروه للمكي، والثاني: مكروه

لہما (۲)

یعنی، پہلا آفاقی کے لئے بلا کراہت جائز ہے اور کی کے لئے مکروہ اور دوسرا دونوں کے لئے مکروہ ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

بل يستحب لحمل فعله ﷺ عليه جمعاً بين الأحاديث المختلفة

على ما حققه ابن حزم و تبعه النووي (۳)

یعنی، (حج کو عمرہ کی طرف ملانا آفاقی کے لئے بلا کراہت جائز ہے) بلکہ احادیث مختلفہ کا مابین جمع کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ کے فعل کو اس پر محمول کرنے سے مستحب ہے۔

اور شیخ الاسلام مخدوم محمد ہاشم بن عبد الغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

و کیفیت قرآن آن بود کہ جمع نمایند در احرام واحد میان حج و عمرہ یا آنکہ ادخال کند احرام حج را بر احرام عمرہ قبل از ادائے اکثر اشواط طواف عمرہ یعنی چہار شوط از وی بشرط وقوع اکثر طواف عمرہ در اشہر حج اگرچہ احرام عمرہ سابق باشد بر اشہر حج یا آنکہ ادخال کند احرام عمرہ را بر احرام حج در اشہر حج قبل از تحقق وقوف بعرفات، پس درین ہر سہ صورت قارن باشد الا آنکہ صورت ثالثہ یعنی ادخال

۲۔ لباب المناسک و غیب المسالك، باب إضافة أحد التوسمين إلى الآخر و الجمع بينهما

معاً، ص ۱۸۸

۳۔ المملك المتوسط في المناسك المتوسط، باب إضافة أحد التوسمين، ص ۲۱۵

احرام عمرہ برا حرام حج اساءۃ دارد بواسطہ مخالفت سنت (۴)

یعنی، قرآن کی کیفیت یہ ہے کہ ایک احرام میں حج و عمرہ کو جمع کرے یا یہ کہ حج کے احرام پر عمرہ کو داخل کرے طواف عمرہ کے اکثر چکر ادا کرنے سے قبل میری مراد ہے کہ اس کے چار چکر بشرطیکہ اکثر طواف عمرہ حج کے مہینوں میں ہوا اگرچہ احرام عمرہ حج کے مہینوں سے پہلے ہو یا یہ کہ احرام عمرہ کو حج پر انشعبہ حج میں وقوف عرفات کے تحقق سے قبل داخل کرے، ان تینوں صورتوں میں قارن ہو جائے گا مگر یہ کہ تیسری صورت میں میری مراد ہے کہ عمرہ کے احرام کو حج کے احرام پر داخل کرنے میں مخالفتِ سنت کے واسطے سے اسانت ہے۔ الخ

آفاق اگر طواف کے اکثر چکروں سے قبل حج کا احرام باندھ لیتا ہے یا عمرہ کا طواف کرنے سے قبل حج کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہے اور اس پر دم شکر واجب ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی لکھتے ہیں:

فالا فاقی إذا أدخل الحج على العمرة، فإن كان قبل أن يطوف لهما أكثره أو لم يطف شيئاً، فقارنٌ و عليه دمٌ شكر (۵)

یعنی، پس آفاق نے جب حج کو عمرہ پر داخل کیا پس اگر اکثر طواف سے قبل کیا یا بالکل طواف نہ کیا (تھا) تو وہ ”قارن“ ہے اور اس پر دم شکر لازم ہے۔

اس کے تحت مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ

(فقارن) ای مسنون (۶)

۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع

احرام قرآن، ص ۶۶

۵۔ کتاب المناسک غیاب المسالك، باب إضافة أحد النسكين الخ، ص ۱۸۸

۶۔ المسالك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب إضافة أحد النسكين، تحت قوله:

فقارن، ص ۴۱۶



یعنی، پس وہ قارن مسنون ہے۔

اور اگر اُس نے حج کا احرام عمرہ کے طواف کے اکثر پھیروں کے بعد باندھا اور اُسی سال حج بھی کیا تو اس کی دو صورتیں ہوں گی اگر اُسی سال حج بلا المام صحیح کیا تو متمتع ہوگا ورنہ مفرد بالْحج ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وإن كان بعد ما طاف لها أربعة أشواط، في أشهر الحج فهو

متمتع إن حج من عامه بلا المام (۷)

یعنی، اور اگر حج کے مہینوں میں طواف عمرہ کے اکثر پھیروں کے بعد (اُس نے حج کا احرام باندھا) اگر اُسی سال بلا المام حج کرے تو متمتع ہے۔

لہذا مذکور شخص اگر حج کا احرام باندھ لیتا ہے تو قارن ہو جائے گا چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

سنت در قرآن آنست کہ جمع کند بین العبادتین معاً یا آنکہ تقدیم کند احرام عمرہ

را بر احرام حج (۸)

یعنی، حج قرآن میں سنت یہ ہے کہ دونوں عبادتوں میں ایک ساتھ جمع کرے یا یہ کہ احرام عمرہ کو احرام حج پر مقدم کرے۔

علامہ ابوالوجاہۃ عبدالرحمن بن عیسیٰ بن مرشد عمری مرشدی حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ لکھتے ہیں:

أما إضافة إحرام الحج إلى إحرام العمرة فهو جائز بلا كراهة (۹)

یعنی، مگر حج کے احرام کو عمرہ کے احرام کی طرف ملانا بلا کراہت جائز ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲ ذی الحجۃ ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 871-F

۷۔ کباب المناسک و غُباب المسالک، باب إضافة أحد النُسُکین إلخ، ص ۱۸۸

۸۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع

احرام، ص ۶۶

۹۔ فتح المسالک الیمز فی شرح مناسک الکنز، باب إضافة الإحرام إلى الإحرام، ق ۱۰۷/۱

## بغیر احرام میقات سے گزرنے والے کا حج تمتع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص آفاقی بلا احرام مکہ مکرمہ آجاتا ہے، مسجد عائشہ سے آکر عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا ذمہ بھی دیتا ہے، اسی سال اگر وہ حج کر لے تو کیا وہ تمتع ہو جائے گا یا نہیں؟ حالانکہ اُس نے میقات سے عمرہ کا احرام نہیں باندھا، اُس نے عمرہ مسجد عائشہ سے کیا ہے؟

(السائل: سید عبداللہ بن علامہ سید اعجاز نعیمی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص کا حج تمتع ہی ہوگا کیونکہ صحت تمتع کے لئے میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور مفتی علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ کے حوالے سے ملا حسین حنفی نقل کرتے ہیں کہ

ولا يشترط لصحة التمتع: إحرام العمرة من الميقات، ولا إحرام الحج من الحرم، فلو أحرم للعمرة داخل الميقات ولو من مكة، أو للحج ولو من عرفة ولم يلم بينهما إماماً صحيحاً لرجوعه إلى وطنه حلالاً يكون متمتعاً وعليه دم لترك الميقات كما في "باب المناسك" و "شرحه" (۱۰)

یعنی، صحت تمتع کے لئے میقات سے عمرہ کا احرام باندھنا شرط نہیں ہے اور نہ حج کا احرام حرم سے باندھنا (شرط ہے)، پس اگر عمرہ کا احرام میقات کے اندر سے اگرچہ مکہ مکرمہ سے یا حج کا احرام اگرچہ عرفات سے باندھا اور ان دونوں کے مابین حلال ہو کر اپنے وطن کو لوٹ کر الماس صحیح نہ کیا تو وہ تمتع ہوگا اور اس پر میقات سے احرام کرنے کا ذمہ لازم ہوگا جیسا کہ "باب المناسك" اور اس کی "شرح" میں ہے۔



اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

(و لا يشترط لصحة التمتع إحرام العمرة من الميقات) أى كما يوهمه بعض الروايات (و لا إحرام الحج من الحرم) أى لكون الإحرام من الميقات من جملة الواجبات، (فلو أحرم داخل الميقات و لو من مكة أو للحج من الحل) أى و لو من عرفة (و لم يلم بينهما إماماً صحيحاً) أى رجوعه إلى وطنه حلالاً (يكون متمتعاً) أى على وجه المسنون (١١)

یعنی، صحت تمتع کے لئے میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں ہے جیسا کہ بعض روایات سے اس کا وہم پیدا کیا اور نہ حج کا احرام حرم سے باندھ (صحت تمتع کے لئے شرط ہے) یعنی اس لئے کہ احرام کا میقات سے ہونا من جملہ واجبات سے ہے، پس اگر (متمتع نے) عمرہ کا احرام میقات کے اندر سے اگرچہ مکہ مکرمہ سے یا حج کا احرام حل سے باندھا، اگرچہ عرفات سے اور ان دونوں (یعنی عمرہ اور حج) کے درمیان امام صحیح نہ کیا یعنی احرام سے فارغ ہو کر اپنے وطن کو نہ لوٹا تو وہ متمتع ہوگا یعنی علی وجہ المسنون (متمتع ہوگا)۔

اور اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے دم لازم آئے گا کیونکہ ترک واجب کا مرتکب ہو اس لئے کہ میقات سے احرام باندھنا واجب ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہوا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

(و عليه دم لتترك الميقات) أى من الحرم أو الحل فى الصورتين (١٢)  
یعنی، اور اس پر میقات پر احرام کو ترک کرنے کی وجہ سے دونوں صورتوں میں دم

۱۱۔ الممسك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب التمتع، فصل: و لا يشترط لصحة التمتع

الخ، ص ۴۰۴

۱۲۔ كُباب المناسك و شرحه للقارى، باب التمتع، فصل: و لا يشترط لصحة التمتع الخ،

لازم ہے، یعنی (عمرہ میں) حرم سے یا حلق سے (احرام باندھنے کی وجہ سے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۷ ستمبر ۲۰۱۴ م 936-F

## آفاقی کا بلا احرام براستہ جدہ مکہ آنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مدینہ منورہ سے جدہ آئے پھر مکہ مکرمہ بلا احرام آجائے وہاں سے مسجد عائشہ جا کر عمرہ یا حج کا احرام باندھ لے تو اس پر کیا کچھ لازم آئے گا؟

(السائل: سید عبداللہ، مدینہ منورہ)

بِاسْمِهِ تَعَالٰی وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص مدینہ منورہ سے جدہ اگر کسی کام کی غرض سے آئے اور وہاں سے مکہ مکرمہ کسی کام سے آجائے تو اسے جائز ہوگا بشرطیکہ جدہ سے مکہ آتے وقت حج یا عمرہ کی نیت نہ ہو، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ مِنْ وَرَاءِ الْوَقْتِ إِلَى مَكَّةَ فَلَهُ أَنْ يَدْخُلَهَا لِحَاجَتِهِ بِغَيْرِ

إِحْرَامٍ (۱۳)

یعنی، جو مکہ کی طرف میقات کے اندر ہو اس کے لئے بغیر احرام کے اپنے کام سے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔

امام ابو عبد اللہ محمد بن حسن شیبانی مزید لکھتے ہیں:

كَوْفِي أَرَادَ بَسْتَانَ بَنِي عَامِرٍ لِحَاجَةٍ، ثُمَّ بَدَأَ لَهُ بَعْدَ مَا قَدَّمَ الْبَسْتَانَ

أَنْ يَحْجَّ فَأَحْرَمَ مِنَ الْبَسْتَانِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ، وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ

مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ لِحَاجَةٍ فَلَهُ ذَلِكَ (۱۴)

۱۳۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط، کتاب المناسک، باب المواقیت، ۴۳۱/۲

۱۴۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط، کتاب المناسک، باب المواقیت، ۴۳۲/۲



یعنی، کوئٹہ کے رہنے والے نے کسی کام سے بستان بنی عامر کا ارادہ کیا، پھر بارغ میں آنے کے بعد اُس کے لئے ظاہر ہوا کہ وہ حج کرے پس اُس نے بارغ سے احرام باندھ لیا تو اُس پر کچھ نہیں ہے اور اگر وہ کسی کام سے بغیر احرام کے مکہ مکرمہ داخل ہونے کا ارادہ کرے تو اُس کے لئے یہ جائز ہے۔

جب وہ اس طرح مکہ مکرمہ پہنچ گیا تو وہ اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا، اہل مکہ عمرہ کا احرام خدو و حرم کے باہر سے اور حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھتے ہیں، لہذا وہ حج کا کرنا چاہے تو اسی طرح کرے گا جیسے اہل مکہ کرتے ہیں، چنانچہ امام محمد بن الحسین قدوری حنفی متونی ۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ بِمَكَّةَ فَمِيقَاتِهِ فِي الْحَجِّ الْحَرَمِ وَفِي الْعُمْرَةِ الْحَلِّ (۱۵)  
یعنی، اور جو شخص مکہ مکرمہ میں ہے پس حج میں اُس کی میقات حرم اور عمرہ میں حل ہے۔

اور اس کے تحت علامہ ابوبکر بن علی حدادی حنفی متونی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

لأن أداء الحج في عرفة و عرفة في الحل فيكون الإحرام من الحرم ليتحقق نوع سفر و هو من الحرم إلى الحل و أداء العمرة في الحرم و هو الطواف و السعي فيكون الإحرام لها من الحل ليتحقق نوع سفر و هو الإحرام من الحل إلى الحرم (۱۶)

یعنی، کیونکہ حج کی ادائیگی عرفات میں ہے اور عرفات حل میں ہے پس (حج کا احرام) حرم سے ہوگا تاکہ حرم سے حل کی جانب سفر متحقق ہو جائے اور عمرہ کی ادائیگی حرام میں ہے اور وہ طواف اور سعی ہے، پس اس کا احرام حل سے ہوگا تاکہ سفر کی ایک نوع متحقق ہو جائے اور وہ حل سے احرام باندھ کر حرم کی طرف آتا ہے۔

۱۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، ص ۶۶

۱۶۔ الجوهرۃ الثیرۃ علی مختصر القدوری، کتاب الحج، مطلب فی مواقیب الإحرام، تحت

اور اگرچہ وہ سے مکہ مکرمہ آتے وقت حج یا عمرہ کی نیت کی تھی اور وہ بلا احرام مکہ مکرمہ آ گیا تو اُس پر لازم ہے کہ وہ حل والوں کی میقات کو لوٹے اور وہاں سے حج یا عمرہ کا احرام باندھے، اگر مکہ مکرمہ سے ہی حج کا عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں تو بھی اُن پر لازم ہے کہ وہ حل کو جائیں اور وہاں جا کر تلبیہ کہیں، اگر وہ نہ وہاں سے جا کر احرام باندھے اور احرام باندھ چکا ہے تو حل جا کر تلبیہ نہ کہے تو اُس پر بلا احرام حرم میں داخل ہونے کا دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(فعلیہم العود الی وقت) ای میقات شرعی لہم لإرتقاء الحرمة، و

سقوط الکفارة، (وإن لم يعودوا فعلیہم الدم) و الإثم لازم لہم (۱۷)

یعنی، تو اُن پر میقات کی طرف لوٹنا لازم ہے یعنی، ارتقاء حرمت اور سقوط

کفارہ کے لئے انہیں اُن کی شرعی میقات کو لوٹنا لازم ہے پس اگر نہ لوٹے تو

اُن پر دم لازم ہے اور گناہ انہیں لازم ہے۔

اور اگر مدینہ منورہ سے آتے ہوئے میقات سے گزرتے وقت ہی حج یا عمرہ کا ارادہ تھا

محض اپنی سہولت کے لئے جدہ کا راستہ اختیار کیا تھا جدہ میں کوئی کام نہیں تھا اسی طرح وہ مکہ

مکرمہ بلا احرام پہنچ گیا اور مکہ مکرمہ آ کر حج یا عمرہ کا احرام باندھتا ہے تو اُس نے مکہ مکرمہ کے

ارادے سے میقات سے بلا احرام گزر کر گناہ کا کام کیا جس کے لئے اُسے توبہ کرنی ہوگی اور

دوبارہ میقات پر جانا ہوگا کہ وہاں جا کر احرام باندھے اور اگر احرام باندھ چکا ہے تو وہاں جا

کر تلبیہ کہے، اگر وہ نہیں جاتا تو اُس پر بلا احرام میقات سے گزرنے کا دم لازم آئے گا جو

سرزمین حرم پر ذبح کرنا ہوگا، علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و من جاوز المیقات و هو یرید الحج و العمرۃ غیر محرم فلا یخلو

إما أن یکون أحرم داخل المیقات أو عاد إلی المیقات ثم أحرم،

فإن أحرم داخل المیقات ینظر إن خاف فوت الحج متى عاد فإنه

لا یعود و یمضی فی إحرامه و لزمه دم، و إن کان لا یخاف فوات



الحج فإِنَّه يعود إلى الوقت و إذا عاد إلى الوقت فلا يخلوا ما أن يكون حلالاً أو محرماً فإن عاد حلالاً ثم أحرَم سقط عنه الدَّم و إن عاد إلى الوقت محرماً قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إن لبى سقط عنه الدم و إن لم يلب لا يسقط و عندهما يسقط من الوجهين (۱۸)

یعنی، جو میقات سے بلا احرام گزرا حالانکہ وہ حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا تھا پھر اُس نے یا تو میقات کے اندر سے احرام باندھا ہوگا یا میقات کو لوٹا ہوگا پھر احرام باندھا ہوگا، پس اگر میقات کے اندر سے احرام باندھا ہے تو دیکھیے کہ میقات کو لوٹتا ہے تو اُسے حج کے فوت ہونے کا خوف ہے تو وہ نہ لوٹے اور اسی احرام میں جائے اور اُسے دم لازم ہوگا، اگر حج کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے وہ احرام میں میقات کو لوٹے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر (وہاں) تلبیہ کہہ لے تو دم ساقط ہو گیا اور اگر تلبیہ نہ کہی تو ساقط نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دو تلوں و جوہ میں دم ساقط ہو جائے گا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الأحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۸ ستمبر ۲۰۱۴ م 938-F

## احرام

احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا بعد میں دوسرے عضو کی طرف منتقل ہوتا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محرم کو احرام باندھنے کے بعد کسی عضو پر خوشبو لگ گئی اور خوشبو کی مقدار اتنی تھی کہ جب پسینہ آیا تو خوشبو ایک عضو سے بہہ کر دوسرے عضو تک پہنچ گئی تو اب اس پر کتنے جرمانے لازم آئے ایک یا دو؟

(السائل: مولانا حافظ محمد رضوان بن غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں خوشبو محرم کے فعل کے بغیر خود بخود دوسرے عضو کی طرف منتقل ہوئی ہے اس لئے اسے دوسرا جرمانہ لازم نہیں آئے گا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لو انتقل الطيب من مكان إلى مكان من بدنه لا جزاء عليه اتفاقاً

کذا فی "الکبیر" ..... غایتہ اَنہ بغیر تعمدٍ منہ (۱۹)

یعنی، بدن پر اگر خوشبو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گئی تو اس پر بالاتفاق

کوئی جزاء نہیں ہے، اسی طرح "کبیر" میں ہے ..... اس کی غایت یہ ہے کہ

یہ (حکم) بغیر تعمد (یعنی قصد) کے ہے۔

شارح کے قول "لا جزاء علیہ" اس پر کوئی جزاء نہیں سے مراد کہ اس پر کوئی نئی جزاء

نہیں ہے، باقی رہی پہلی جزاء وہ اپنی جگہ قائم رہے گی جیسا کہ مذکورہ بالا عبارت سے یہی ظاہر

ہے، جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

اگر رسید طیب محرم را بر عضوی پس منتقل گشت ازان جا بسوی عضوی دیگر بسبب



عرق یا غیر آن بغیر صبح محرم متعہ و گرد بروی کفارة (۲۰)

یعنی، اگر خوشبو محرم کے کسی عضو پر لگی پھر وہاں سے محرم کے فعل کے بغیر دوسرے عضو کی طرف بسبب پسینہ وغیرہ کے منتقل ہو گئی تو اس پر کفارے متعہ دینے ہوں گے۔

ہاں اگر اس نے خوشبو کو ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف اپنے فعل سے منتقل کیا دوسرا جرمانہ بھی لازم آجائے گا، چنانچہ علامہ عبداللہ بن حسن عقیق کا زرونی مکی حنفی (کان حرم) سنہ ۱۱۰۲ھ) لکھتے ہیں:

أما لو نقله هو من مكان إلى آخر يجب عليه الجزاء، لأنه بالنسبة إلى العضو الآخر المنقول إليه الطيب يكون تطيباً مستأنفاً وبه يجب الجزاء (۲۱)

یعنی، اگر اس نے (خوشبو کو خود) ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کیا تو اس پر جزا واجب ہوگی، کیونکہ یہ دوسرے عضو کہ جس کی طرف خوشبو منتقل کی گئی از سر نو خوشبو لگانا ہے اور اس سے جزاء واجب ہوتی ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر خود نقل کر دیتے ہیں یا از عضو متعہ و گرد بروی کفارات بروی (۲۲) یعنی، اگر خوشبو کو ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف خود منتقل کیا تو اس پر لزوم کفارہ متعہ دہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۴ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۹ اکتوبر ۲۰۱۳ م 874-F

۲۰۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در بیان

محرمات احرام، ص ۸۹

۲۱۔ أقرب المسالك فی بغیة الناسک، باب الحنایات، فصل فی بیان حکم استعمال المحرم

الطيب، ق ۲۵۹/۱

۲۲۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در بیان

محرمات احرام، ص ۸۹

## کیا محرم عطر کی شیشی اٹھا سکتا ہے؟

استفتاء: کیا قراتے ہیں علامہ دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ محرم کو خوشبو لگانا ممنوع ہے اسی طرح کیڑے میں خوشبو باندھنا بھی ممنوع ہے، تو کیا محرم عطر کی بند شیشی اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟

(السائل: عبد اللہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں عطر کی بند شیشی اٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ اس کے اوپر خوشبو نہ لگی ہو، چنانچہ علامہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وإن ربط العود فلا شیء علیہ وإن وجد رائحته، کذا فی "البحر الزاخر" وغیرہ لکن فیہ: أن العود لیس له رائحة إلا بالنار، ولو فرض وجود عود له رائحة بالحک مثلاً فلا شک أن حکمہ كما لعنبر وغیرہ لأن العلة هی الرائحة (۲۳)

یعنی، اگر عود (کی لکڑی) باندھی تو اس پر کچھ نہیں ہے اگرچہ اس کی خوشبو پائی گئی اسی طرح "البحر الزاخر" وغیرہ میں ہے، لیکن اس میں ہے کہ عود کی خوشبو نہیں ہوتی مگر جلانے سے، اگر فرض کر لیا جائے کہ مثلاً گھر چنے سے عود سے خوشبو آتی ہے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ عنبر کی مثل ہے کیونکہ علت خوشبو ہی ہے۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

لو ربط العود لم یجب لوجود الإلصاق فی الأول دون الثانی (۲۴)

۲۳۔ المملک المتوسط فی العنکب المتوسط، باب الحنایات، فصل فی ربط الطیب، تحت

قوله فی طرف ازاره أو رداؤه لزمه دم ولو قلیلاً فصدقة، ص ۴۵۶

۲۴۔ المملک المتوسط، باب الحنایات، النوع الثانی فی الطیب، تحت قوله: لعدم الإلصاق،



یعنی، اگر عود کو یا ندھا تو پہلی صورت میں اِصَاق کے پائے جانے کی وجہ سے جزاء واجب نہیں سوائے دوسری صورت کے۔

اور محمد بن محمد ہاشم عطوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں کہ اگر بہ بست در طرف جامہ عود یا صندل رایا چیزے دیگر را از آنچہ فایز نمی شود بوی خوش از وی مگر بعلاج چنانکہ اندر حقن بر آتش یا مانند آن پس باکے نباشد (۲۰)

یعنی، اگر اپنے کپڑے کے کنارے میں عود یا صندل یا دوسری ایسی چیز باندھی کہ جس کی خوشبو نہیں پھوٹی مگر کسی اور فعل سے جیسا کہ آگ پر ڈالنے یا اس کی مانند کسی کام سے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ عطر کی بند بوتل سے بھی خوشبو اس وقت اُٹھتی ہے جب اُس کا ڈھکن کھولا جائے بشرطیکہ عطر بوتل کے باہر نہ لگا ہوا ہو، اس لئے ایسی بند بوتل ہاتھ میں لینے اور ساتھ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہوگا مگر ساتھ رکھنے میں لیک ہونے یا شیشی ٹوٹنے کا خوف رہے گا جس سے احتراز کرنا چاہئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۵ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۰ اکتوبر ۲۰۱۳ م 875-F

## خوشبو کا احرام کے بعد پسینے سے دوسری جگہ منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے احرام باندھنے سے قبل جسم پر خوشبو لگائی، احرام باندھنے کے بعد پسینہ وغیرہ آنے کی وجہ سے بہہ کر دوسرے عضو تک پہنچ گئی، اب اس صورت میں کیا حکم ہوگا؟ اور اگر احرام کے کپڑوں کو لگ جائے تو کیا حکم ہوگا؟

(السائل: محمد ریحان)

بِاسْمِهِ تَعَالٰی و تقدّم الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا کیونکہ جو خوشبو احرام سے قبل لگائی گئی ہو وہ احرام کے بعد بھی باقی رہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو أحمر ثيابه قبل الإحرام و لبسها ثم أحرم، لا شيء عليه لأنه لا

بأس ببقاء الطيب الذي طيب به قبل الإحرام (۲۶)

یعنی، اگر احرام سے قبل اپنے کپڑوں کو دھوئی دی اور انہیں پہن لیا پھر احرام باندھا تو اس پر کچھ نہیں ہے کیونکہ اس خوشبو کے باقی رہنے میں کوئی حرج نہیں ہے جو احرام سے قبل لگائی گئی ہو۔

اور علامہ طاہر سنبل حنفی لکھتے ہیں:

لا يشبه هذا: الذي تطيب قبل أن يحرم ثم أحرم وترك الطيب ذكره ملا علي وغيره، أي فإنه لا جزاء عليه لو انتقل بعد الإحرام من مكان إلى مكان آخر من بدنه كذا في "الفتح" ويظهر أنه اتفاق حتى لو انتقل إلى ثوبه فكذا ذلك لأنه يستحب له الطيب حين الإحرام (۲۷)

یعنی، یہ اس کے مشابہ نہیں ہے کہ جس نے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگائی پھر احرام باندھا اور خوشبو کو لگا ہوا چھوڑ دیا اسے ملا علی قاری (۲۸) وغیرہ نے ذکر کیا، یعنی اس پر کوئی جزاء نہیں ہے اگر احرام باندھنے کے بعد خوشبو اس کے جسم پر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گئی اسی طرح "فتح القدیر" میں ہے اور طاہر ہوا کہ یہ اتفاق ہے یہاں تک کہ خوشبو اگر اس کے کپڑوں کی طرف منتقل ہو گئی تو اسی طرح حکم ہے (یعنی، اس پر کوئی جزاء نہیں) کیونکہ احرام

۲۶۔ کتاب المناسک و عتبات المسالك، باب الحنایات، فصل: فی تطیب الثوب، ص ۲۰۱

۲۷۔ ضیاء الأبصار علی منسک الدر المختار، باب الحنایات، ق ۳۹/۱

۲۸۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات، فصل: فی تطیب الثوب،



کے وقت خوشبو لگانا اُس کے لئے مستحب ہے۔

کیونکہ حدیث شریف میں ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ، وَيَوْمَ النَّحْرِ، قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ، بِطِيبٍ فِيهِ مِسْكٌ (۲۹)

یعنی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں احرام باندھنے سے قبل میں آنحضرت ﷺ کو خوشبو مل دیا کرتی تھی جس میں مشک کی آمیزش ہوتی ہے۔

اسی طرح یہ بھی مروی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحَجِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ۔ الْحَدِيثُ (۳۰)

یعنی، اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے احرام باندھنے سے قبل آپ کو خوشبو لگائی اور بیت اللہ شریف کا طواف کرنے سے قبل آپ کے حلال ہونے کے لئے (آپ کو خوشبو لگائی)۔

اور یہ بھی مروی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ إِحْرَامِهِ بِأَطْيَبِ مَا أَجِدُ (۳۱)

یعنی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ کو آپ کے احرام کے وقت اچھی خوشبو لگایا کرتی جو میں پاتی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۶ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۱ اکتوبر ۲۰۱۳ م 876-F

۲۹۔ مُنَنِ النَّسَائِي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۸، ۱۴۲/۵

۳۰۔ مُنَنِ النَّسَائِي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب، عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۱، ۱۴۰/۵

۳۱۔ منن النسائي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۶، ۱۴۲/۵

## عطر کی شیشی ٹوٹنے سے احرام کو خوشبو لگنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک محرم کو عطر کی شیشی ٹوٹنے کی وجہ سے احرام کی چادر پر تقریباً تین جگہ عطر لگ گیا اب اس صورت میں اُس پر کیا لازم ہوگا؟ جب کہ وہ خوشبو بہت تیز نہ تھی اور نہ ہی بہت زیادہ جگہ کو لگی اور چادر تھوڑی دیر میں اُتار دی تھی۔

(السائل: حافظ محمد رضوان بن غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر عطر لگی ہوئی چادر کو ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھا تو صدقہ لازم آئے گا اور اس سے کم میں مٹھی بھراناج دے کیونکہ خوشبو زیادہ ہو تو لزوم دم کے لئے خوشبو لگے کپڑے کو ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھنا ضروری ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حاکمی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أما الثوب المطيب أكثره فيشترط للزوم الدم دوام لبسه يوماً (۳۲)

یعنی، جس کپڑے پر کثیر خوشبو لگی ہو تو لزوم دم کے لئے ایک دن تک مسلسل پہنے رکھنا شرط ہے۔

اور خوشبو لگا کپڑا اگر ایک یا اشت ہے تو قلیل ہے کہ جس میں ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھنے کی صورت میں صدقہ لازم آتا ہے اس سے کم میں مٹھی بھراناج، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

إذا كان الطيب شبراً في شبر فهو داخل في القليل فإن مكث يوماً

فعليه صدقة أو أقل منه فقبضة (۳۳)

یعنی، جب خوشبو ایک یا اشت ہے تو وہ قلیل میں داخل ہے، پس اگر ایک دن

۳۲۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: إن طيب

عضو، ص ۱۶۶

۳۳۔ لُباب المَنَاسِكَ و غُيَاب المَسَالِك، باب الحنایات، فصل: فی تطیب الثوب، ص ۲۰۰



ظہر تو اس پر صدقہ ہے یا اس سے کم تو مٹھی بھراناج ہے۔

اور علامہ یاسین بن عبد اللہ میر غنی (کان حیاً فی سنة ۱۲۲۰ھ) لکھتے ہیں:  
و یشرط فی الثوب دوامه یوماً فی الدّم و دونه فی الصدقة، و شبر  
فی الثوب قليلاً (۳۴)

یعنی، کپڑے میں دم کے لئے اس (خوشبو) کا ایک دن (رات) کا دوام  
شرط ہے اور اس سے کم میں صدقہ ہے اور ایک بالشت کپڑے میں قلیل ہے۔  
اور علامہ عبد اللہ بن عقیف کا زرونی حنفی (کان حیاً ۱۱۰۲ھ) لکھتے ہیں:  
(و إذا كان الطيب في ثوبه) أي المحرم (شبراً في شبر) أي  
مقدارهما طولاً و عرضاً (فهو داخل في حد القليل، فإن مكث)  
أي دام عليه (يوماً أو ليلة) كاملة (فعليه صدقة و إلا) أي أن لا  
يدوم عليه يوماً أو ليلة بل دون ذلك (فقبضة) أي فيجب عليه  
قبضة من طعام كذا في ”المجرد“ و ”الفتح“ (۳۵)

یعنی، جب حُرّم کے کپڑے میں خوشبو ایک بالشت کی مقدار ہے یعنی لمبائی  
چوڑائی میں مقدار (ایک بالشت ہے) تو وہ قلیل کی حد میں داخل ہے، پس  
اگر مکمل ایک دن یا ایک رات (انہی خوشبو لگے کپڑوں میں) ظہر تو اس پر  
صدقہ ہے، ورنہ اگر ایک دن یا ایک رات نہ پہنے رکھا بلکہ اس سے کم تو ایک  
مٹھی ہے یعنی تو اس پر اناج کی ایک مٹھی واجب ہے اسی طرح ”المجرد“  
اور ”فتح القدیر“ میں ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قلت: لكن نقلوا عن ”المجرد“ أن كان في الثوب شبر في شبر  
فمكث عليه يوماً يُطعم نصف صاع، و إن كان أقل من يوم

فقبضة، قال فی الفتح: يفيد التنصيص على أن الشبر في الشبر داخل في القليل اهدى حيث أوجب به صدقة لا دماً، ومع هذا يفيد اعتبار الكثرة في الثوب لا في الطيب إلا أنه لا يفيد أن المعتبر أكثر الثوب، بل ظاهره أن ما زاد على الشبر كثير موجب للدم لكثرة الطيب عرفاً، فرجع إلى كثرة الطيب لا في الثوب، وعلى هذا فيمكن إجراء التوفيق المأثور هنا أيضاً بأن الطيب إذا كان في نفسه كثيراً لزم الدم وإن أصاب من الثوب أقل من شبر، وإن كان قليلاً لا يلزم حتى يصيب أكثر من شبر في شبر، وربما يشبر إليه قولهم: لو ربط مسكاً أو كافوراً أو عنبراً كثيراً في طرف إزاره أو ردائه لزم دم أي إن دام يوماً ولو قليلاً فصدقة فتأمل (۳۶)

یعنی، (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں لیکن فقہاء کرام نے ”المجرد“ سے نقل کیا ہے کہ خوشبو اگر کپڑے میں ایک بالشت کی مقدار لگی ہے، پس وہ اُس پر ایک (کال) دن ٹھہرا تو نصف صاع اناج دے اور اگر کم ہے تو ایک مٹھی، ”فتح القدیر“ میں ہے نص نے اس چیز کا فائدہ دیا کہ شبر فی شبر (ایک بالشت) قلیل میں داخل ہے، یعنی جب اُس پر اس سے صدقہ واجب ہوا ہے نہ کہ دم، یا وجود اس کے (یہ عبارت) کپڑے میں کثرت کے اعتبار کا فائدہ دیتی ہے نہ کہ خوشبو میں کثرت کا مگر یہ اس کا فائدہ نہیں دیتی کہ معتبر کپڑے کا اکثر ہے بلکہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ جو ایک بالشت سے زیادہ ہو کثیر ہے دم کا موجب ہے عرف میں خوشبو کی کثرت کی وجہ سے، تو یہ عبارت کثرت خوشبو کی طرف لوٹی نہ کہ کپڑے میں (خوشبو کی طرف) اور اس پر یہاں گزشتہ توفیق بھی ممکن ہے وہ یہ کہ خوشبو جب فی نفسہ



کثیر ہے تو دم لازم آئے گا اگرچہ کپڑے کے ایک باشت سے کم کو لگی، اور اگر تھوڑی ہے تو لازم نہیں یہاں تک کہ ایک باشت سے زیادہ کو لگے، اس کی طرف فقہاء کرام کا یہ قول اشارہ کرتا ہے، اگر کثیر مشک یا کافور یا عنبر اپنی تہبند یا چادر کے کنارے میں باندھا تو دم لازم ہے یعنی جب ایک دن باندھے رکھا اور اگر تھوڑا ہے تو صدقہ ہے، پس تو غور کر۔

اس سے یہ معلوم ہوا کپڑے میں ایک باشت کو قلیل اس وقت قرار دیا جائے گا جب خوشبو قلیل ہو اگر خوشبو کثیر ہے اور ایک باشت کو ہی لگی ہے تو ایک دن یا رات تک پہنے رکھنے کی صورت میں دم لازم آئے گا اور اگر خوشبو قلیل ہے تو پھر ایک باشت ہو تو قلیل کہلائے گی جس میں ایک دن یا رات گزارنے پر صدقہ اور اس سے کم میں مٹھی بھرانا ج لازم آئے گا۔ اور اس میں کپڑے اور جسم میں خوشبو کا حکم ایک دوسرے سے الگ ہونا بھی ظاہر ہوا چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

قوله: "دوام لبسه يوماً" أشار بتقدير الطيب في الثوب بالزمان إلى الفرق بينه وبين العضو، فإنه لا يعتبر فيه الزمان، حتى لو غسله من ساعته فالدم واجب كما في "الفتح" بخلاف الثوب (۳۷)

یعنی، صاحب دُر مختار کا قول کہ لزوم دم کے لئے اُسے ایک دن تک پہنے رکھنا شرط ہے، کپڑے میں وقت کے ساتھ اندازہ کپڑے اور عضو میں خوشبو کے حکم کے مابین فرق کی طرف اشارہ ہے کہ عضو میں وقت معتبر نہیں ہے یہاں تک کہ عضو کو (خوشبو کثیر ہونے کی صورت میں) اس وقت دھو لیا تو دم واجب ہوگا برخلاف کپڑے کے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم السبت، ۷ ذو الحجۃ ۱۴۳۴ھ، ۱۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 877-F

جدہ سے کام اور حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنے والے شخص کا حکم  
استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص  
کراچی سے آیا، ریاض رات ٹھہرا پھر ریاض سے چلا، ایک اور رات جدہ میں ٹھہرا، وہاں سے  
بلا احرام کوئی امانت پہنچانے مکہ آگیا اور ساتھ حج کا بھی ارادہ تھا، اب اس صورت میں کیا  
اُسے جائز ہے کہ حج کرے اور اس کا حج کون سا ہوگا اور اُسے کیا کرنا ہوگا جب کہ آج آٹھ کی  
شام ہے؟

(السائل: محمد زاہد، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُسے چاہئے تھا  
کہ حج کا احرام باندھ کر مکہ مکرماً آتا مگر جب وہ آ ہی گیا تو اُس پر لازم ہے کہ وہ اپنی میقات  
یعنی حد و حریم سے باہر جاتا اور احرام باندھتا، اگر وہ ایسا کرتا تو اس پر حج کے ارادے سے بلا  
احرام حرم آنے کا دم ساقط ہو جاتا اور وہ اب بھی ایسا کر لے کہ حد و حریم میں سے کسی جگہ سے  
بھی حرم کی حد سے باہر چلا جائے اور حج کا احرام اگر نہیں باندھا ہے تو وہاں سے باندھ کر آ  
جائے اور اگر باندھ چکا ہے وہاں جا کر تلبیہ کہنے سے اس پر لازم دم ساقط ہو جائے گا اور اگر  
آٹھ ذوالحجہ کی شام ہو رہی ہے تو اُسے ۹ تاریخ کی ظہر تک کا وقت ہے کہ وہ حد و حریم سے باہر  
ہو جائے اور تلبیہ کہے اور آجائے۔ اگر ایسا بھی نہیں کرتا اور منیٰ آتا ہے اور وہاں سے عرفات  
چلا جاتا ہے تو بھی دم ساقط ہو جائے گا کیونکہ عرفات جانے کے لئے وہ حرم کی حد سے باہر نکلا  
ہے جو سقوط دم کے لئے اُسے کافی ہوگا، چنانچہ علامہ جمال الدین ابو علی محمد بن محمد قاضی زاوہ  
النصاری حنفی لکھتے ہیں:

من أراد أن يدخل مكة بغير إحرام، فالحيلة في حقه أن يقصد  
بستان بنی عامر أو جدّة أو غير ذلك مما كان في نفس الحل من  
البلدان فإذا دخله ووصل إليه على هذا الوجه صار حكمه حكم



أَهْلُهُ وَ يَجُوزُ لَهُمْ دُخُولُ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ إِنْ لَمْ يَرِيدُوا نُسْكَاءَ الْأَصْلِ فِي ذَلِكَ: إِنْ كَلَّ مِنْ قَصْدِ مَحَاوِزَةٍ وَقَتَيْنِ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَتَعَدَّى الْمِيقَاتِ إِلَّا مُحَرَّمًا، وَ مِنْ قَصْدِ مَحَاوِزَةِ مِيقَاتٍ وَاحِدٍ جَازٍ لَهُ مَحَاوِزَةُ الْمِيقَاتِ غَيْرِ مُحَرَّمٍ وَ الْمُرَادُ بِالْمِيقَاتَيْنِ مِيقَاتِ أَهْلِ الْأَفَاقِ وَ مِيقَاتِ أَهْلِ الْحَلِّ كَمَا أَفَادَ ذَلِكَ عِبَارَةُ "الْمَجْمَعِ" وَ "الطَّرَابِلَسِيِّ" وَ ذَلِكَ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَ الصَّحَابَةَ أَتَوْا بِدَرَأٍ مَرَّتَيْنِ وَ كَانُوا مُسَافِرِينَ لِلْجِهَادِ وَ غَيْرِهِ فَيَمْرُونَ بِذِي الْحَلِيفَةِ وَ لَا يَحْرَمُونَ وَ لَا يَرُونَ بِذَلِكَ بَأْسًا وَ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَنْوِيَ الْإِقَامَةَ فِي الْبُسْتَانِ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا أَوْ لَمْ يَنْوِ، وَ فِي 'شَرْحِ نَظْمِ الْكَتَرِ': وَ يَنْبَغِي لِمَنْ يَرِيدُ دُخُولَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ أَنْ يَنْوِيَ حِينَ خُرُوجِهِ مِنْ دَارِهِ الْإِقَامَةَ بِهَا الْحَاجَةَ بِمَكَانٍ دَاخِلِ الْمَوَاقِيتِ لِيَسْقُطَ عَنْهُ الْإِحْرَامُ عَلَى الْوُجْهِ الْأَحْوَطِ، انْتَهَى

وَ الْبُسْتَانُ مَوْضِعٌ بِقَرَبِ عُرْفَاتٍ مِنْهُ إِلَى مَكَّةَ أَرْبَعَةٌ وَ عَشْرُونَ مِيلًا وَ مِنْ ذَاتِ عَرَقِ الْبُسْتَانِ اثْنَانِ وَ عَشْرُونَ مِيلًا كَذَا فِي "الْمُنْتَقَى" وَ غَيْرِهِ (٣٨)

یعنی، جو شخص بغیر احرام داخل ہونے کا ارادہ کرے اس کے حق میں حیلہ یہ ہے کہ وہ باغ بنی عامر یا جدہ یا نفسِ حل کے شہروں میں سے کسی جگہ کا ارادہ کرے، پس جب وہاں داخل ہوا اور اس طریقے سے پہنچ گیا تو اس کا حکم وہاں کے رہنے والوں کا سا ہوگا اور ان کے لئے بغیر احرام مکہ داخل ہونا جائز ہے جب کہ حج یا عمرہ کسی ٹنگ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو دو مہینوں سے گزرنے کا ارادہ رکھتا

ہو تو اُس کے لئے جائز نہیں کہ بغیر احرام میقات سے گزرے اور جو شخص ایک میقات سے گزرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو اُس کے لئے دوسری میقات (یعنی حد و حرم) سے بلا احرام گزرنے کا جائز ہے، اور دو میقاتوں سے مراد اہل آفاق کی میقات اور اہل حل کی میقات اور ”المجمع“ اور ”طرابلسی“ کی عبارت نے اس کا افادہ کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام علیہم الرضوان دوبار بدر شریف آئے اور وہ جہاد وغیرہ کے لئے مسافر تھے، پس وہ ذوالحلیہ سے گزرتے اور احرام نہیں باندھتے اور اس میں کوئی حرج بھی نہیں سمجھتے تھے۔ اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ باغ (مذکور) میں پندرہ دن اقامت کی نیت کریں یا نہ کریں اور ”شرح نظم الکتر“ میں ہے کہ جو شخص مکہ بغیر احرام داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اُسے چاہئے کہ اپنے گھر سے نکلے ہی وہاں ایسی جگہ جو میقات کے اندر ہو کسی کام کی غرض سے اقامت کی نیت کر لے تاکہ اُس سے احرام علی الوجہ الآخر ساقط ہو جائے۔ اٹھی اور باغ (بنی عامر) عرفات کے قریب مکہ مکرمہ سے چوبیس میل اور ذات عرق سے باغ بابکس (۲۲) میل ایک جگہ ہے اسی طرح ”المتقی“ وغیرہ میں ہے۔

مندرجہ بالا عبارت میں ہے، احتیاط اس میں ہے کہ جب گھر سے نکلے تو حل میں کسی مقام پر کام کرنے کا ارادہ کرے مگر بعض فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ جب میقات سے گزر رہا ہو اُس وقت وہ حل میں کسی جگہ کام کا ارادہ کرے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

والمعتبر قصد عند المحاوزة لا عند الخروج من بيته كما

سیاتی فی الجنایات (۳۹)

یعنی، گزرے وقت کے قصد کا اعتبار ہے نہ کہ گھر سے نکلے وقت جیسا کہ



جنایات میں عنقریب آئے گا۔

اور ”باب الجنایات“ میں لکھتے ہیں:

ولو كان قصد الحاجة التي هي علة إرادته دخول البستان عند مجاوزة الميقات، أما بعد المجاوزة فلا يعتبر قصد الحاجة لكونه عند المجاوزة كان قاصداً مكة فلا يسقط الدم ما لم يرجع وأفاد أنه لو قصد دخول البستان لحاجة قبل المجاوزة فهو كذلك بالأولى وإن قصده لذلك من حين خروجه من بيته غير شرط (٤٠) یعنی، اگر میقات سے گزرتے وقت حاجت کا قصد کیا جو (حاجت) باغ میں داخل ہونے کے لئے اُس کے ارادے کی علت ہے، مگر میقات سے گزر جانے کے بعد حاجت کا قصد معتبر نہیں ہے کیونکہ وہ میقات سے گزرتے وقت قاصد مکہ تھا لہذا اُس سے دم ساقط نہیں ہوگا جب تک میقات کو نہ لوٹے، اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر وہ کسی کام سے باغ میں داخل ہونے کا ارادہ میقات سے گزرنے سے پہلے کر لے تو وہ بطریق اولیٰ اسی طرح ہے اور بے شک اُس کا گھر سے نکلنے وقت اُس کا قصد کرنا (یعنی کسی کام سے جل میں واقع باغ میں داخل ہونے کا قصد) شرط نہیں ہے۔

اور پھر صاحب بحر کی عبارت نقل کی جس کا حاصل یہ ہے کہ بلا احرام میقات سے گزرنے کی شرط یہ ہے کہ اس کا سفر ہی جل جانے کے لئے ہو اور اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں:

قال في ”النهر“: الظاهر أن وجود ذلك القصد عند المجاوزة كافٍ، ويدلّ على ذلك ما في ”البدائع“ بعد ما ذكر حكم المجاوزة بغير إحرام قال: هذا إذا جاوز أحد هذه المواقيت الخمسة يريد الحج أو العمرة أو دخول مكة أو الحرم بغير إحرام،

٤٠۔ ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنویر: دخل

کوفی البستان لحاجة، و تحت قول الدر: ولو عند المجاوزة، ٣/ ٧٠٩

فأما إذا لم يرد ذلك وإنما أن يأتي بستان بنى عامر أو غيره لحاجة فلا شيء عليه اه فاعتبر الإرادة عند المجاوزة كما ترى اه أى إرادة الحج ونحوه وإرادة دخول البستان فالإرادة عند المجاوزة معتبر فيهما، ولذا ذكر الشارح ذلك فى الموضعين كما قدمناه، فافهم، وقول البحر: فلا بد من وجود قصد مكان مخصوص من الحل غير ظاهر، بل الشرط قصد الحل فقط، تأمل (٤١)

یعنی، ”نہر الفائق“ میں فرمایا ظاہر ہے کہ میقات سے گزرتے وقت اس قصد کا پایا جانا کافی ہے، اس پر وہ دلالت کرتا ہے جو ”بدائع الصنائع“ میں بلا احرام میقات سے گزرنے کا حکم بیان کرنے کے بعد ذکر کیا، فرمایا کہ یہ اُس وقت ہے جب پانچ موامیت میں سے کسی میقات سے حج یا عمرہ یا مکہ یا حرم بلا احرام داخلے کے ارادے سے گزرے، پس جب یہ ارادہ نہیں ہے وہ تو صرف باغ بنی عامر یا کسی اور جگہ کسی کام سے آتا ہے تو اُس پر کچھ نہیں ہے۔ اه، پس (صاحب بدائع نے) میقات سے گزرتے وقت ارادے کا اعتبار کیا جیسا کہ آپ نے دیکھا۔ یعنی، حج وغیرہ کا ارادہ یا (حل میں واقع) باغ میں داخل ہونے کا ارادہ، پس دونوں میں (میقات سے) گزرنے کے وقت کا ارادہ معتبر ہے، اسی وجہ سے شارح (علامہ حکفی) نے دونوں جگہوں پر ذکر کیا جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا، پس تو سمجھ، پس صاحب بحر کا قول کہ حل کی مخصوص جگہ کے قصد کا پایا جانا ضروری ہے، یہ غیر ظاہر ہے بلکہ فقط حل کا قصد شرط ہے۔ تو غور کر۔

لہذا ثابیت ہوا کہ گھر سے جس ارادے سے بھی آئے گا اُس کا اعتبار نہیں ہوگا اعتبار اُس ارادے کا ہوگا جب وہ میقات سے گزر رہا ہو، میقات آفاقی کی ہو یا حل کے رہنے والے کی،

٤١۔ رد المحتار، کتاب الحج، باب الحنايات، مطلب: لا يجب بكسر الا ت اللہ، تحت



مذکورہ شخص جب کراچی سے ریاض آیا پھر جدہ آیا دونوں جگہ ایک ایک رات رہا پھر جب وہ حرم یا مکہ آیا تو اس کا قصد سامان پچانے اور حج کرنے کا بھی تھا تو اسے چاہئے تھا کہ احرام باندھ کر حرم میں داخل ہو جب احرام نہ باندھا تو چاہئے کہ حج کا احرام میقات یعنی حد و حرم سے باہر جا کر باندھے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۸ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۳ اکتوبر ۲۰۱۳ م 878-F

**محرم کو چھرنے کا ٹاٹا ہاتھ مارنے پر مر گیا تو کیا حکم ہوگا؟**

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم عرفات میں تھے اور وہاں چھرنے کا ٹاٹا، ایک بار چھرنے گردن کے پیچھے کاٹا اور ہاتھ مارنے سے مر گیا، اس صورت میں جب کہ ہم احرام میں تھے اور میدان عرفات میں تھے، کچھ لازم آئے گا یا نہیں؟ (السائل: محمد الیاس، بلیک حج و عمرہ سروسز، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں کچھ بھی لازم نہیں کیونکہ حشرات الارض کو جل، حرم اور احرام میں قتل کرنے پر کچھ لازم نہیں آتا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولا شیء بقتل هوام الأرض (۴۲)

یعنی، حشرات الارض کے قتل پر کچھ لازم نہیں۔

اور اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں کہ

أی حشراتہا فی الجبل والحرم والإحرام ولا جزاء ولا إثم علی

فعلہا (۴۳)

۴۲۔ لباب المناسک و غیب المسالك، باب الحنایات، فصل: فیما لا یجب شیء بقتله فی

الإحرام والحرم، ص ۲۳۴

۴۳۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات، فصل: فیما لا یجب شیء

بقتله فی الإحرام والحرم، تحت قوله: ولا شیء بقتل هوام الأرض، ص ۵۳۶

یعنی، جل، حرم اور احرام کی حالت میں ہوام الارض (یعنی حشرات الارض) کو قتل کرنے کی صورت میں کوئی جزاء نہیں اور نہ اس فعل پر کوئی گناہ ہے۔

اور علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

لا شيء يقتل غراب و حداة و ذئب و عقرب، و حية، فأرة، كلب  
عقور و بعوض إلخ (۴۴)

یعنی، کوئے (۴۵)، چیل، بھیڑیے، بچھو، سانپ، چوہے، پاوے کتے اور چمچر کو مارنے میں کچھ نہیں ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

باکے نباشد بقتل موزیات از حشرات الارض چنانکہ مار و کژدم و موش خانگی إلخ (۴۶)  
یعنی، موزی حشرات الارض کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں جیسے سانپ، بچھو، گھریلو چوہا۔

اور فقہاء کرام نے چمچر کے لئے عربی زبان میں ”بعوض“ کا لفظ لکھا ہے اس کے تحت  
علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: و ”بعوض“ و هو صغير البق، و لا شيء يقتل الكبار و  
الصغار، ”شربلالية“ (۴۷)

یعنی، اور چمچر وہ چھوٹا چمچر ہے کہ چھوٹے اور بڑے کو مارنے میں کوئی جزاء  
نہیں ہے۔ ”شربلالية“

۴۴۔ تنویر الأبصار مع شرحہ للحصکفی، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ۱۶۹

۴۵۔ کوئے سے مراد وہ کوا ہے جو گندگی کھاتا ہے جیسا کہ علامہ ابوالحسن مرغنانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و المراد بالغراب الذی يأكل الحیف إلخ (الهدایة، کتاب الحج، باب الحنایات)

۴۶۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب در بیان احرام، فصل ششم در بیان محرمات

احرام، ص ۹۱

۴۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قول التنویر: و

بعوض، ۶۹۰/۳



فقہاء کرام نے لکھا ہے ان کے قتل میں جس طرح کوئی جزاء نہیں ہے اسی طرح کوئی گناہ بھی نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و لا جزاء بقتلها و لا اثم علی فعلها (۴۸)

یعنی، ان کے مارنے میں نہ کوئی جزاء ہے اور نہ اس فعل پر کوئی گناہ ہے۔  
اور اگر یہ ایذا نہیں پہنچاتے تو ان کو قتل نہیں کرنا چاہئے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حبشی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

لكن لا يحل قتل ما لا يؤذى (۴۹)

یعنی، لیکن جو ایذا نہیں دیتے انہیں قتل کرنا حلال نہیں ہے۔  
اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

استدراك على الإطلاق في النمل، فإن ظاهره جواز إطلاق قتله بجميع أنواعه مع أن فيه ما لا يؤذى، وهذا الحكم عام في كل ما لا يؤذى كما صرحوا به في غير موضع۔ (۵۰)

یعنی، یہ حیوانی میں مطلق جواز کے اطلاق پر استدراک ہے، پس بے شک اس کا ظاہر (حشرات الارض کی) جمیع انواع کے قتل کے جواز کا مطلق ہونا ہے اس میں وہ بھی ہیں جو ایذا نہیں دیتے، یہ حکم ہر اس میں عام ہے جو ایذا نہیں پہنچاتے جیسا کہ اس کی تصریح اس جگہ کے غیر میں فقہاء کرام نے کی ہے۔

اس حقیر کی اس باب میں رائے ہے کہ وہ حشرات الارض کہ جن سے ایذا کا امکان قوی ہوتا ہے جیسے سانپ، بچھو وغیرہ تو ان کو مارنے میں قیاحت نہ ہو اور وہ کہ جن سے ایذا کا امکان بہت کم ہوتا ہے جیسے حیوانی وغیرہ تو اُسے مارنے سے اجتناب کرنا چاہئے، انہیں اُس

۴۸۔ المملک المتوسط فی المنسک المتوسط، باب الجنایات، فصل: فیما لا یجب شیء فی

قتله إلخ، ص ۵۳۶

۴۹۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۶۹

۵۰۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنویر: بعوض و

نمل، و تحت قول الدر: لكن لا يحل إلخ، ۳/۶۹۰

وقت نہ مارا جائے جب تک ایذا نہ دیں۔

اور پھر اُن ہی سے ہے کہ جن سے ایذا کا امکان بہت زیادہ ہوتا ہے کیونکہ اس کی عادت سے ہے کہ جب بھی جسم پر بیٹھتا ہے تو کاٹا ضرور ہے اور اس کے کاٹنے سے طیر یا اور ڈینگلی جیسے خطرناک امراض کے پیدا ہونے کا ڈر رہتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۵ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۰ اکتوبر ۲۰۱۳ م 884-F

حالتِ احرام میں دونوں ہاتھوں کے ناخن مختلف مجالس میں کاٹنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے حج کے احرام میں اپنے دو ہاتھوں کا ایک ایک ناخن دو مختلف مجالس میں توڑا تو اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: محمد جنید بن عبد الرحیم، بلیک حج اینڈ عمرہ سروسز مکہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حالتِ احرام میں ناخن تراشنا یا توڑنا جائز نہیں ہے، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن الحسن بن فرقد الشیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

إِذَا لَمْ يَبْقَ عَلَى الْمَحْرَمِ غَيْرُ التَّقْصِيرِ فَبَدَأَ بِقَصِّ أَظْفَارِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْ

لَحْيَتِهِ أَوْ شَارِبِهِ شَيْئًا فَعَلِيهِ كَفَّارَةٌ، ذَلِكَ لِأَنَّهُ مُحْرَمٌ مَا لَمْ يَقْصُرْ أَوْ

يَحْلُقَ (۵۱)

یعنی، جب محرم پر تقصیر (یا حلق) کے علاوہ کچھ نہ رہا تو وہ ناخن تراشنے یا داڑھی کاٹنے یا مونچھیں لینے میں شروع ہوا تو اس پر کفارہ ہے کیونکہ جب تک وہ قصر یا حلق نہ کروائے محرم ہے۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وَلَيْسَ لِلْمَحْرَمِ أَنْ يَقْلَمَ الْأَظْفَارَ قَبْلَ الْحَلْقِ أَوْ التَّقْصِيرِ لِبَقَائِهِ فِي



(الإحرام (۵۲)

یعنی، محرم کے لئے قصر یا حلق سے قبل ناخن تراشنا جائز نہیں اس کے احرام میں باقی ہونے کی وجہ سے۔

لہذا اگر کوئی اس جرم کا مرتکب ہوگا تو شریعت نے جو اس کا جرم مانہ مقرر کیا ہے اُسے ادا کرنا ہوگا، ایک ناخن سے چار ناخن تک صدقہ اور کامل ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن پر قربانی (۵۳)، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

لَوْ قَلَمَ خَمْسَةُ أَظْفِيرٍ مِنَ الْأَعْضَاءِ الْأَرْبَعَةِ الْمُتَفَرِّقَةِ تَجِبُ الصَّدَقَةُ

لكل ظفر نصف صاع (۵۴)

یعنی، اگر چاروں ہاتھ پاؤں میں سے پانچ ناخن متفرق طور پر تراشے تو ہر ناخن کے عوض ایک صدقہ واجب ہوا۔ (۵۵)

اور علامہ احمد بن محمد ابن اقبال حنفی لکھتے ہیں:

لَوْ قَصَّ أَظْفِيرُ يَدٍ كَامِلَةٍ أَوْ رِجْلٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ، وَ فِي الْأَقْلَى لِكُلِّ أَصْبَعٍ

طَعَامٌ مَسْكِينٍ، وَ قَدْ قَصَّ خَمْسَةَ أَظْفِيرٍ مِنَ الْيَدَيْنِ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ (۵۶)

یعنی، ایک مکمل ہاتھ یا پاؤں کے ناخن تراشے تو اس پر دم ہے اور کم میں ہر انگلی میں ایک مسکین کا کھانا (یعنی صدقہ فطر کی مقدار) ہے اور اگر دونوں ہاتھ کے پانچ ناخن تراشے تو اس پر صدقہ ہے۔

اور علامہ عبدالحق بن اسماعیل نابلسی حنفی متوفی ۱۱۴۳ھ لکھتے ہیں:

إِذَا قَصَّ أَظْفِيرُ يَدِيهِ أَوْ رِجْلِيهِ أَوْ يَدٍ وَاحِدَةً أَوْ رِجْلٍ وَاحِدَةً فِي

مَجْلِسٍ وَاحِدٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ، وَإِنْ كَانَ أَقْلَ مِنْ يَدٍ أَوْ رِجْلٍ فَعَلَيْهِ لِكُلِّ

۵۲۔ المسالك في المناسك، فصل: كفارة جنابة الحلق، ۲/۷۵۵

۵۳۔ الحج، ناخن کترنا ص ۵۱

۵۴۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الثامن في الجنابات، الفصل الثالث في حلق

الشعر وقلم الأظفار، ۱/۲۴۴

۵۵۔ الحج، ناخن کترنا ص ۵۲

۵۶۔ النحر الذائغ، كتاب الحج، باب الجنابة، ۲/۳۷

ظفر نصف صاع (۵۷)

یعنی، جب دونوں ہاتھوں یا دونوں پاؤں کے یا ایک ہاتھ ایک پاؤں کے ناخن ایک مجلس میں تراشے تو اُس پر دم ہے اور اگر ایک ہاتھ پاؤں سے کم ہے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع (یعنی ایک صدقہ) ہے۔  
لہذا مذکور شخص نے جب دو مجلسوں میں دو ہاتھوں کے ایک ایک ناخن کو تراشا ہے تو اس پر دو صدقے لازم آئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۶ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۱ اکتوبر ۲۰۱۳ م 885-F

## حج یا عمرہ کے احرام میں جدہ جانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے اور وہ مکہ مکرمہ پہنچ کر حج یا عمرہ ادا کر کے اس کا احرام کھولے بغیر کسی ضروری کام سے جدہ چلا جائے تو اُس پر کچھ لازم آئے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا، محرم اگر حالت احرام میں آفاق میں اپنے گھر سے بھی ہو کر آجائے تو بھی اُس پر کچھ لازم نہیں آئے گا جیسا کہ کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

یہاں تو وہ میقات کے اندر چل میں گیا ہے، محرم کامیقات کے اندر جانا ایسا ہی ہے جیسے وہ مکہ مکرمہ میں ہی ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

(و الرجوع إلى داخل الميقات بمنزلة مكة) أي بمنزلة رجوعه إلى

مكة (۵۸)



یعنی، میقات کے اندر لوٹنا مکہ کے مرتبے میں ہے یعنی اُس کے مکہ کو لوٹنے کے مرتبے میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، سبتمبر ۲۰۱۴ م 941-F

## احرام سے باہر ہونے کے لئے نیت کی حیثیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی عورت نے ماہواری کے سبب عمرہ کا احرام کھول کر حج کا احرام باندھا ہو تو کیا خلاف احرام عمل کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو جائے گی یا احرام کھولنے کی نیت سے ایسے اعمال کرنا ضروری ہوں گے کہ جو احرام میں ممنوع ہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَتَقْدِسَ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں ایسی عورت کا صرف ممنوعات احرام کا ارتکاب کرنا احرام عمرہ سے فارغ ہونے کے لئے کافی نہ ہوگا۔ اس لئے وہ جتنی جنایات کرے گی اتنے کفارے لازم آئیں گے، بلکہ اسے احرام سے باہر ہونے کی نیت کرنا ضروری ہوگی کہ ممنوعات احرام کا ارتکاب احرام سے باہر ہونے کی نیت سے کرے، چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

(كُلٌّ مِنْ لَزْمَةِ الرِّفْضِ) أَيْ رِفْضِ الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ (يَحْتَاجُ إِلَى نِيَةِ

الرِّفْضِ) أَيْ لِيَرْتَفُضَ (۵۹)

یعنی، ہر وہ محرم جسے حج یا عمرہ کو چھوڑنا لازم ہو وہ چھوڑنے کی نیت کا محتاج ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، سبتمبر ۲۰۱۴ م 942-F

## طواف

### طواف عمرہ کے دوران کسی کا اُسے خوشبو لگا دینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کے احرام میں بیت اللہ شریف کا طواف کر رہا تھا کہ ایک شخص آیا اور اُس نے محرم کا ہاتھ پکڑا اور عطر لگا دیا، اس صورت میں جب کہ اُس کا کوئی تصور نہیں ہے کیا اُس پر کوئی شرعی جرمانہ لازم آئے گا یا نہیں؟

(السائل: ازارو ما، کاروان مدینہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر ایک صدقہ لازم آئے گا اور یہ شخص گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ تعدی اس کی طرف سے نہیں پائی گئی کہ نہ اس نے حکم دیا اور نہ ہی فاعل کے اس فعل پر راضی ہوا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے جسم پر خوشبو لگانے کے بارے میں عبارات فقہاء کو جمع کرتے ہوئے لکھا:

لو طيب بالقليل عضواً كاملاً أو بالكثير ربع عضوٍ لزم الدم و إلا فصدة، و صححه في "المحيط" (۶۰)

یعنی، تھوڑی خوشبو پورے عضو پر لگائی یا بہت خوشبو چوتھائی عضو پر تو قربانی واجب ہوئی ورنہ صدقہ اور "محیط" میں اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

اور مذکورہ شخص کو جو خوشبو لگائی گئی وہ تھوڑی ہوگی تو کامل عضو کو نہیں لگی اور اگر زیادہ ہوگی تو چوتھائی کو نہ لگی کیونکہ لگانے والے نے اس محرم کی غفلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس جرم کا ارتکاب کیا اور متبادر یہی ہے کہ اُس نے جلدی میں خوشبو لگائی اور غائب ہو گیا تو زیادہ خوشبو

۶۰۔ رد المحتار علی الدر المختار باب الحنایات، تحت قولہ: (ان طيب عضواً كاملاً،



کا احتمال کم ہے اگر زیادہ بھی ہو تب بھی چوتھائی عضو کو نہ لگی ورنہ احتمال قلیل کا ہی قوی ہے جو کامل عضو کو نہ لگی اس لئے صدقہ ہی لازم آئے گا۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ خوشبو اُس نے خود نہیں لگائی نہ حکم دیا تو اُس پر جرمانہ کیا تو اس کے لئے عرض یہ ہے کہ جزاء بہر صورت لازم آئے گی چاہے اُس نے خود لگائی یا کسی اور نے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم لا فرق فی وجوب الجزاء فیما إذا جنی: عامداً أو خاطئاً، مبتدئاً أو عائداً، ذاکراً أو ناسیاً، عالماً أو جاهلاً، طائعاً أو مکرهاً، نائماً أو متنبهاً، مسکراناً أو صاحياً، مغمی علیہ أو مفیقاً، معذوراً أو غیرہ، موسراً أو معسراً، بمباشرتہ أو بمباشرة غیرہ، بأمرہ أو بغير أمرہ، ففی هذه الصور أجمعها یجب الجزاء

و هذا هو الأصل عندنا، لا یتغیر غالباً، فاحفظه (۶۱)

قال فی ”اللباب“: ثم لا فرق فی وجوب الجزاء بین ما إذا جنی عامداً أو خاطئاً، مبتدئاً أو عائداً، ذاکراً أو ناسیاً، عالماً أو جاهلاً، طائعاً أو مکرهاً، نائماً و متنبهاً، مسکراناً أو صاحياً، مغمی علیہ أو مفیقاً، موسراً أو معسراً، بمباشرتہ أو مباشرة غیرہ بأمرہ (۶۲)

یعنی، پھر وجوب جزاء میں کوئی فرق نہیں، اُس صورت میں جب جنایت کرے جان بوجھ کر یا خطا کے طور، شروع کرتے ہوئے یا لوٹتے ہوئے یا رکھتے ہوئے یا بھول کر، علم رکھتے ہوئے یا لاعلمی میں، برضا یا جبراً، سوتے ہوئے یا جاگتے ہوئے، نشے کی حالت میں یا صحیح حالت میں، بے ہوشی میں یا

۶۱۔ لباب المناسک و غُباب المسالك، باب الجنایات، ص ۱۹۲

أيضاً رد المحتار علی الدر المختار، باب الجنایات، تحت قوله: و لو ناسیاً، ۶۵۲/۳

۶۲۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: و لو ناسیاً،

افاقے میں، کسی عذر سے یا بغیر عذر کے، تو نگری میں یا تنگدستی میں، مباشر یا غیر مباشر، اپنے حکم سے یا بغیر اس کے، پس ان تمام صورتوں میں جزاء لازم ہے۔ اور یہ ہمارے نزدیک قاعدہ ہے جو غالباً تبدیل نہیں ہوتا، پس اسے یاد کرو۔

”الباب“ میں کہا: پھر جو بجزاء میں کوئی فرق نہیں اس صورت میں جب جنایت کرے اور یہ جنایت جان بوجھ کر یا خطا کے طور پر، یا شروع کرتے ہوئے یا لوٹتے ہوئے، یا درکھتے ہوئے یا بھول کر، علم رکھتے ہوئے یا لاعلمی میں، برضا یا جبراً، سوتے ہوئے یا جاگتے ہوئے، نشے کی حالت میں یا صحیح حالت میں، بے ہوشی میں یا افاقے میں، تو نگری میں یا تنگدستی میں، مباشر یا غیر مباشر اپنے حکم سے۔

فرق صرف یہ ہے کہ یہ جرم اُس نے جان بوجھ کر نہیں کیا، اس لئے اس میں وہ ٹھہر جائے ہوگا اور پھر جرم غیر اختیاری ہو اور اس میں کفارہ ایک ہی صدقہ فطر لازم آیا ہو تو عدم استطاعت کی صورت میں اس کی جگہ ایک روزہ رکھ سکتا ہے، چنانچہ علامہ سید سلیمان اشرف لکھتے ہیں: اگر وہ جرم غیر اختیاری ایسا ہے کہ اُس کا کفارہ ایک ہی صدقہ یعنی نصف صاع گیہوں ہے تو عدم استطاعت کے وقت یہ عوض صدقہ ایک روزہ رکھ لے۔ (۶۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۳ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۸ اکتوبر ۲۰۱۳ م 873-F

دورانِ طواف بیوی کا ہاتھ تھامنے سے شہوت پیدا ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ میں اس طرح طواف کیا کہ اُس نے اپنی بیوی کا ہاتھ تھاما ہوا تھا، دورانِ طواف اُسے شہوت پیدا ہو گئی یہاں تک کہ چند قطرے ندی کے بھی نکل آئے، اس حال میں اُس نے طواف مکمل کیا اور سعی کر کے حق کروادیا، اب اس حال میں اُس نے طواف مکمل کیا اور سعی کر



کے حلق کروادیا۔ اب اس حال میں اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: C/O صاحبزادہ نذیر جان، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس سے دو جرم سرزد ہوئے، ایک حالت احرام میں جماع و دوائی جماع حرام ہیں جس سے وہ دوائی جماع کا مرتکب ہوا، دوسرا بے وضو طواف عمرہ مکمل کرنے کا جرم، دوائی جماع کے ارتکاب پر دم لازم آیا اور بے وضو طواف کی صورت میں اعادہ اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں اُس پر اس کا بھی دم لازم آئے گا۔

پہلا جرم: (حالت احرام میں) عورت سے ایسا اختلاط جس سے دونوں کو لذت حاصل ہو قریانی واجب کرتا ہے، لیکن اگر بوس و کنار (اور چھونا) بغیر شہوت و لذت کے عمل میں آئے تو اس پر کچھ کفارہ نہیں مگر یہ ایک فعل عبث و لایعنی ہے جس سے احتراز ضروری ہے (۶۳) چنانچہ امام ابوالحسین احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۳۲۸ھ اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

إِنْ قَبَّلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ فَعَلِيهِ دَمٌ (۶۵)

یعنی، شہوت کے ساتھ بوسہ لینا اور مساس (چھونا) قریانی (یعنی دم) کو واجب کرتا ہے۔ (۶۶)

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

وَلَوْ جَامَعَ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ قَبْلَ الْوُقُوفِ أَوْ بَعْدَهُ بَاشَرًا أَوْ عَانِقًا أَوْ قَبَّلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ فَأَنْزَلَ أَوْ لَمْ يَنْزِلْ فَعَلِيهِ دَمٌ (۶۷)

۶۴۔ الحج، عورت سے صحبت و بوس و کنار ص ۵۳

۶۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، باب الحنایات المحرم، ص ۷۲

الهدایة، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل: فإن نظر إلى الخ، ۱- ۱۹۷/۲

۶۶۔ الحج، عورت سے صحبت و بوس و کنار ص ۵۳

۶۷۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكَ وَ غُيَابُ الْمَسَالِكِ، باب الحنایات، النوع الرابع: فی حکم الجماع و

دواعیة، فصل: فی حکم دو اہم الجماع، ص ۲۱۲

یعنی، اور اگر جماع کیا شرمگاہ کے علاوہ میں وقوف سے پہلے یا بعد یا شہوت کے ساتھ مباشرت کی یا بوسہ لیا یا چھوا، انزال کیا یا نہ کیا اس پر دم لازم ہے۔ اور ملا علی قاری حنفی اس کے تحت لکھتے ہیں:

كما في "المبسوط" و "الهداية" و "الكافي" و "البدائع" و "شرح المجموع" وغيرها (٦٨)

یعنی، جیسا کہ "مبسوط"، "ہدایہ"، "بدائع الصنائع" اور "شرح المجموع" وغیرہ میں ہے۔

اور علامہ محمد بن عبداللہ تمر تاشی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

إن ..... لمَسَ بشهوة أنزل أو لا (٦٩)

یعنی، اگر شہوت کے ساتھ چھوا انزال ہو یا نہ ہو (دم واجب ہے)۔

اور علامہ حسین بن اسکندر حنفی متوفی ۱۰۸۴ھ لکھتے ہیں:

أو لمَسَ بشهوة أنزل أو لا أي يجب عليه الدم (٧٠)

یعنی، یا شہوت کے ساتھ چھوا انزال کیا یا نہ کیا اس پر دم واجب ہے۔

اور مفتی مکہ علامہ ابوالواجبات عبدالرحمن بن عیسیٰ مرشدی عمری مکی حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ لکھتے ہیں:

(و تحب) عليه (شاة) فقط (إن قِيلَ) بشهوة، (أو لمَسَ بشهوة)،

أو جماع فيمادون الفرج أنزل أو لم ينزل، وهذا على رواية

"الأصل" (٧١)

٦٨۔ المنسك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الجنائيات، النوع الرابع في حكم

الجماع و دواعيه، فصل: في حكم دواعي الجماع، تحت قوله: فعليه دم، ص ٤٨٦

٦٩۔ تنوير الأبصار، كتاب الحج، باب الجنائيات، ص ١٦٧

٧٠۔ منسك الحج على مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة رضي الله عنه، ص ١٦٣

٧١۔ فتح مسالك الرمز في شرح مناسك الكثر، كتاب الحج، باب الجنائيات، فصل: في بيان

أحكام الجماع المحرم وما يتعلق به، ق ٧٨/ب



یعنی، اُس پر فقط بکری (بطور دم) واجب ہے اگر شہوت کے ساتھ بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ چھو یا فرج (شرمگاہ) کے علاوہ میں جماع کیا، انزال کیا یا نہ کیا اور یہ (حکم) ”کتاب الأصل“ (یعنی مبسوط امام محمد) کی روایت کی بناء پر ہے۔

اور علامہ ترمذی ”تنویر الأبصار“ کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذه رواية ”الأصل“، قال الطرابلسي في ”مناسكه“: ولو جامع فيما دون الفرج أو لمس بشهوة أو قبل بشهوة و أنزل أو لم ينزل لا يفسد الحج و عليه دم إن أنزل كذا في ”الجامع الصغير“ و لم يشترط الإنزال في الأصل (۷۲)

یعنی، یہ ”اصل“ (یعنی مبسوط امام محمد) کی روایت ہے اور طرابلسی نے اپنے ”مناسک“ میں فرمایا، اگر فرج کے علاوہ میں جماع کیا یا شہوت کے ساتھ کے ساتھ چھو، شہوت کے ساتھ بوسہ دیا اور انزال کیا یا نہ کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوگا اور اس پر دم ہے، اگر انزال کیا (تو دم ہے) اس طرح ”جامع الصغير“ میں ہے اور ”الأصل“ میں انزال کی شرط نہیں لگائی۔

اور انزال ہو یا نہ ہو شہوت کے ساتھ مندرجہ بالا امور کے پائے جانے پر دم کے کُروم والی روایت کو علامہ علاؤ الدین ہسکفی نے ”اصح“ لکھا ہے جیسا کہ ”در مختار“ (۷۳) میں ہے اور اس کے تحت علامہ محمد طاہر بن سعید سنہ ۱۳۱۹ھ لکھتے ہیں:

”و في الأصح“ هو موافق لما في ”الهداية“ و غيرها تبعاً للأصل (۷۴) یعنی، صاحب دُر کا قول کہ ”اصح قول کے مطابق“ (قطعا دم واجب ہے) یہ اس کے موافق ہے جو ”ہدایہ“ وغیرہا میں ہے اور (امام محمد کی کتاب)

۷۲۔ منح الغفار، کتاب الحج، باب الجنایات، ق ۱۶۷/ب

۷۳۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۶۷

۷۴۔ ضیاء الأبصار علی منسک الدر المختار، باب الجنایات، ق ۴۷/ب

”الأصل“ (یعنی مبسوط) کے تابع ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: (في الأصح) لم أر من صرح بتصحيحه، وكأنه أخذه من التصريح بالإطلاق في ”المبسوط“، و ”الهداية“، و ”البدائع“، و ”شرح المنجم“ وغيرها كما في ”اللباب“ و روجه في ”البحر“ بأن الدواعي محرمة لأجل الإحرام مطلقاً فيجب الدم مطلقاً، و اشترط في ”الجامع الصغير“ الإنزال، و صححه قاضيخان في ”شرحه“ (۷۵)

یعنی، صاحب درمختار کا قول کہ ”اصح قول کے مطابق“ (علامہ شامی کہتے ہیں کہ) میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اُس نے اس قول کی تصحیح کی صراحت کی ہو، گویا کہ انہوں نے مبسوط (الأصل)، ہدایہ، بدائع الصنائع، اور شرح المنجم وغیرہا اطلاق کی تصریح کو لیا ہے جیسا کہ ”لباب المناسک“ میں ہے اور اس (انزال وعدم انزال کی صورت میں لزوم دم والی) روایت کو صاحب بحر نے ”بحر الرائق“ میں ترجیح دی اس طور پر کہ دواعی جماع احرام کی وجہ سے مطلقاً حرام ہیں تو واجب ہے کہ دم بھی (انزال وعدم انزال کی صورت میں) مطلقاً ہو اور ”الجامع الصغير“ میں (لزوم دم کے لئے) انزال کو شرط کیا اور قاضیخان نے اس کی ”شرح“ میں اس (روایت) کی تصحیح کی ہے۔

اب اس میں دو روایات اس ایک جس میں لزوم دم کے لئے دواعی میں انزال کو شرط نہیں

کیا گیا اور دوسری جس میں انزال کو شرط کیا گیا، ایک روایت ”کتاب الأصل“ کی ہے جب کہ دوسری ”الجامع الصغير“ کی ہے پھر دونوں کی تصحیح بھی مذکور ہے، ایک کو اکثر نے ترجیح دی ہے جب کہ دوسری کی ”قاضیخان“ نے تصحیح کی ہے، ان سب باتوں کو سامنے رکھ کر دیکھا

جائے تو احتیاط اسی میں نظر آتی ہے کہ دوائی جماع بلا انزال میں لزوم دم کے قول پر ہی عمل کیا جائے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و حاصلہ: أن دوائی الجماع كالمنعاقفة، و المباشرة الفاحشة و الجماع فيما دون الفرج، و التقبيل، و اللمس بشهوة موجبة للدم أنزل أو لا قبل الوقوف أو بعده، و لا يفسد حجه شيء منها كما في "اللباب" (۷۶)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ بے شک دوائی جماع جیسے معانقہ، مباشرت فاحشہ، شرمگاہ کے علاوہ میں جماع، شہوت کے ساتھ بوسہ اور ہتھونہ دم کو واجب کرنے والے ہیں چاہے انزال کرے یا نہ کرے، ووقوف سے قبل ہو یا ووقوف کے بعد، اور ان میں سے کوئی شیء اُس کے حج کو فاسد نہیں کرے گی، جیسا کہ "لباب المناسک" میں ہے۔

لہذا شہوت کے ساتھ چھونے پر دم لازم ہو گیا جیسا کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مباشرت فاحشہ، شہوت کے ساتھ بوس و کنار اور بدن کو مس کرنے میں دم ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ (۷۷)

جیسا کہ "الحوہرۃ النیرۃ" (۷۸) میں ہے۔

اور اُس نے دوسرا جرم یہ کیا کہ بلا وضو طواف عمرہ کیا، طواف عمرہ کے جتنے بھی چکر بلا وضو کئے اُن کا اعادہ واجب ہوگا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم لازم ہوگا، لہذا اگر مکہ میں ہے تو اعادہ کر لے اور چلا گیا ہے تو دم دے کیونکہ ندی کے قطرے نکلنے سے اُس کا وضو جاتا

۷۶۔ رد المحتار علی الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت

قول التنویر: أو قبل، ۶۶۷/۳

۷۷۔ بہار شریعت، حج کا بیان، جرم اور اُن کے کفارے، ۱۰۶/۶/۱

۷۸۔ الحوہرۃ النیرۃ، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: إن قبل أو لمس، ۴۰۵/۱



ہے، اس طرح اُس کا بقیہ طواف بے وضو ہوا۔ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو طاف للعمرة مكمل أو أكثره أو أقله، ولو شوطاً جنباً أو حائضاً أو نفساء أو محدثاً فعليه شاة، ولا فرق فيه بين: القليل والكثير، و الجنب و المحدث، لأنه لا مدخل له في طواف العمرة للبدنة ولا الصدقة بخلاف طواف الزيارة (۷۹)

یعنی، اگر عمرہ کا مکمل یا اُس کا اکثر، یا اقل طواف اگرچہ ایک چکر حالت جنابت میں یا حالت حیض یا نفس میں یا بے وضو کیا تو اُس پر بکری (ذبح کرنا بطور دم) لازم ہے، اس میں قلیل و کثیر، جنبی اور بے وضو میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ طواف عمرہ کو بدنہ کو کوئی دخل نہیں اور نہ ہی صدقہ کو برخلاف طواف زیارت کے۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

و لو طاف للعمرة محدثاً و سعی بعده فعليه دم إن لم يُعِدِ الطواف و رجع إلى أهله، و ليس عليه شيء لترك إعادة السعي، و لو أعاد الطواف و لم يُعِدِ السعي لا شيء عليه (۸۰)

یعنی، اگر بے وضو عمرہ کا طواف کیا اور اُس کے بعد سعی کر لی، اگر اُس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل کو لوٹ گیا تو اُس پر دم ہے اور سعی کا اعادہ ترک کرنے میں اس پر کچھ نہیں ہے، اور اگر طواف کا اعادہ کر لیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر کچھ نہیں۔

۷۹۔ لَبَّابُ الْمَنَاسِكَ وَ عُتَابُ الْمَسَالِكِ، بَابُ الْحَنَائِثِ، فَصْلُ: فِي الْحَنَائِثِ فِي طَوَافِ الْعُمْرَةِ،

۸۰۔ لَبَّابُ الْمَنَاسِكَ وَ عُتَابُ الْمَسَالِكِ، بَابُ الْحَنَائِثِ، فَصْلُ: فِي الْحَنَائِثِ فِي طَوَافِ الْعُمْرَةِ،

اور طواف میں طہارت واجب ہے، چنانچہ علامہ شمس الدین سرخسی حنفی متوفی ۷۴۸ھ لکھتے ہیں:

إن الطهارة واجبة وإن طواف المحدث معتد به عندنا لكن

الأفضل أن يعيده وإن لم يُعده فعليه دم (۸۱)

اگر کسی نے بلا وضو طواف کیا تو یہ طواف تو شمار ہوگا لیکن اس کا اعادہ بہتر ہے۔

اگر اس نے اعادہ نہ کیا تو دم اس پر واجب ہوا۔ (۸۲)

اور عمرہ کے طواف میں قلیل و کثیر میں کوئی فرق نہیں ہے اور عمرہ کے طواف میں نہ تو بدنہ ہے اور نہ ہی صدقہ جیسا کہ اوپر گزرا، لہذا اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم متعین ہوگا۔

لہذا مذکورہ شخص پر دوائی جماع کی وجہ سے ایک دم تو لازم ہوا اور بے وضو طواف مکمل کرنے کی وجہ سے اس کا با وضو اعادہ لازم ہوا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دوسرا دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۴ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۹ اکتوبر ۲۰۱۳ م 883-F

**طوافِ عمرہ میں چھ پھیروں کے بعد عمرہ مکمل کرنے والے کا حکم**

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے ٹھولے سے طوافِ عمرہ میں چھ چکر کئے، پھر سعی اور طاق کروا کے احرام کھول دیا، اب اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: حافظ محمد بلال، الفتاویٰ حج اینڈ عمرہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر لازم آئے گا کیونکہ اُس نے ایک چکر چھوڑا اور احرام کھولنے سے قبل رہا ہو طواف کا ایک پھیرا نہیں

دیا، اگر وہ لیتا تو دم ساقط ہو جاتا۔ چنانچہ امام محمد بن احمد بن سہیل سرحدی حنفی متوفی ۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

لَوْ تَرَكَ الْأَقْلَ مِنْ أَشْوَاطِ الطَّوَافِ فَعَلِيهِ إِعَادَةُ الْمَتْرُوكِ وَإِنْ لَمْ يُعَدْ فَعَلِيهِ دَمٌ (۸۳)

یعنی، اگر اکثر (طواف) ادا ہوا اور کم پھیرے رہ گئے تو رکن ادا ہو گیا اور واجب ترک ہوا تو متروک کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر سکا تو قربانی واجب ہوئی (۸۴)

اور علامہ ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ اور قاضی مکہ امام ابو الیقین محمد بن احمد بن محمد بن الشیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں:

وَلَوْ أَتَى بِأَكْثَرِ الطَّوَافِ وَتَرَكَ أَقْلَهُ، وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حُلًّا، وَلَا يَجِبُ إِعَادَةُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، لِأَنَّهُ أَتَى بِالْأَكْثَرِ إِلَّا أَنْ عَلَيْهِ لَتَرَكَ أَقْلَ الطَّوَافِ إِعَادَةً أَوْ دَمًا لِجَبْرِ النِّقْصَانِ (۸۵)

یعنی، اگر اکثر طواف ادا کیا اور کم چھوڑ دیا اور صفا و مروہ کے مابین سعی کی (حلق یا تقصیر کے ذریعے) حلال ہو اور اس پر صفا و مروہ کے مابین سعی کا اعادہ واجب نہیں کیونکہ اُس نے اکثر طواف ادا کر لیا مگر اس پر طواف کے کم چکروں کا اعادہ یا نقصان کو پورا کرنے کے لئے دم لازم ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

وَكَذَا لَوْ تَرَكَ مِنْهُ (أَيَّ مِنْ طَوَافِ الْعُمْرَةِ) أَقْلَهُ وَلَوْ شَوَّطًا فَعَلِيهِ دَمٌ

۸۳۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الطواف، ۴۲/۲

۸۴۔ الحج، واجبات و محرمات طواف، ص ۹۹

۸۵۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی العمرة علی سبیل الانفرد، فصل منه ایضاً، ۶۱۹/۱

البحر العمیق، الباب الرابع عشر: فی العمرة، فصل طواف للعمرة علی طواف الزیارة، أما

واجباتها، ۲۰۵۷/۴



و إن أعاده سقط عنه الذَّم (۸۶)

یعنی، اسی طرح اگر طوافِ عمرہ کے (چار سے) کم چکر چھوڑے اگرچہ ایک چکر تو اُس پر دم ہے اور اُن کا اعادہ کر لیا (یعنی چھوڑے ہوئے چکر ادا کر لئے) تو اس سے دم ساقط ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 886-F

## طوافِ عمرہ میں جسم پر نجاست حقیقیہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتدیانِ شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کے احرام میں عمرہ کا طواف کر رہا تھا کہ مطاف میں پڑی ہوئی نجاست پاؤں پر لگ گئی، اُس نے اسی طرح طواف مکمل کر لیا، اب اس کا طواف درست ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی C/O عبد الحیسیب برکاتی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ طواف میں نجاست حقیقیہ سے پاکیزگی سُنن طواف سے ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی کی حنفی متوفی ۹۹۳ھ سُنن طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

و الطَّهارة عن النجاسة الحقيقية (۸۷)

یعنی، نجاست حقیقیہ سے طہارت (سُنن طواف سے ہے)۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أى فى الثياب و الأعضاء البدنية، و كذا فى الأجزاء المكانية (۸۸)

۸۶۔ لباب المناسك و عُبَاب المناسك، باب الجنایات، فصل: فى الجنایة فى طواف العمرة، ص ۲۱۷

۸۷۔ لبَاب المناسك و عُبَاب المناسك، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، فصل: فى سنن الطواف، ص ۲۱۷

۸۸۔ المسلك المتقسط فى المناسك المتوسط، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، تحت قوله: و

یعنی، کپڑوں میں اور اعضاء بدنیہ اور اجزاء مکانیہ میں (طہارت سنن طواف سے ہے)۔

اور متحد و متحدہ ہاشم بن عبد الغفور حارثی ثعلوی حنفی متوفی ۱۱۷ھ لکھتے ہیں:

اما طہارت بدن ثياب ملبوس ومكان طواف از نجاست حقیقہ پس آن واجب است علی احد الروایتین و روایت دیگر آنست کہ طہارت از نجاست حقیقہ سنت مؤکدہ است و علیہ اکثر العلماء ولہذا ذکر خواہم کرد اور در سنن طواف (۸۹)

یعنی، مگر بدن، پہنے ہوئے کپڑوں اور طواف کی جگہ کی نجاست حقیقہ سے پاکیزگی، دو میں سے ایک روایت کے مطابق واجب ہے جب کہ دوسری روایت یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے۔ اور اس پر اکثر علماء ہیں اسی وجہ سے اسے ہم سنن طواف میں ذکر کریں گے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

ثم طہارت بدن وثياب ملبوسه ومكان طواف از نجاست حقیقہ کہ آن سنت است نزد اکثر و قلیل واجب است (۹۰)

یعنی، طواف کی نویں سنت بدن اور پہنے ہوئے کپڑوں اور طواف کی جگہ کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا ہے کہ یہ اکثر کے نزدیک سنت ہے اور کہا گیا کہ واجب ہے۔

اس لئے اس حال میں طواف کیا کہ اس کے بدن یا جسم پر نجاست تھی تو اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی ثم ملی حنفی لکھتے ہیں:

۸۹۔ حیات القلوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل دویم در بیان شرائط صحت طواف، ص ۱۱۸

۹۰۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل: دویم در بیان شرائط صحت طواف، ص ۱۲۲

و لو طاف فرضاً أو واجباً أو نفلاً و عليه نجاسة أكثر من قدر الدرهم كره و لا شيء عليه (۹۱)

یعنی، اگر فرض یا واجب یا نفل طواف اس حال میں کیا کہ اس پر درہم کی مقدار سے زیادہ نجاست تھی تو مکروہ ہے اور اس پر کچھ نہیں۔  
ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

(و لو طاف) كالرُّكْنَيْنِ (أو واجباً) كالصدر و النذر (أو نفلاً) كالقُدوم و التحية و التطوع (و عليه) أي على ثوبه أو بدنه (نجاسة أكثر من قدر الدرهم كره) أي لتركه السنة في مراعاة الطهارة (و لا شيء عليه) أي من الدم و الصدقة، و هذا قول العامة، و هو الموافق لما في ظاهر الرواية، كما صرح في البدائع و غيره: أن الطهارة عن النجاسة ليس بواجب، فلا يجب عليه شيء لتركه سوى الإساءة، و تمامه في "شرح الباب" (۹۲)

یعنی، قرش طواف جیسے طواف زیارت اور طواف عمرہ، واجب طواف جیسے طواف صدر اور منت طواف، نفلی طواف جیسے طواف قدوم، طواف تحیہ اور طواف تطوع، اس پر درہم سے زیادہ نجاست ہو یعنی اس کے کپڑے یا بدن پر نجاست ہو تو مکروہ ہے، یعنی کراہت کی وجہ یہ ہے کہ رعایت طہارت میں سنت کو ترک کیا ہے، اس پر دم اور صدقہ میں سے کچھ نہیں ہے اور یہ عام فقہاء کرام کا قول ہے جو "ظاہر الروایت" کے موافق ہے جیسا کہ اس کی تصریح "بدائع الصنائع" وغیرہ میں کی ہے کہ نجاست سے طہارت واجب نہیں ہے

۹۱۔ لَبَابُ الْمَنَاسِكَ وَ عُيُوبُ الْمَسَالِكِ، بَابُ الْحَنَائِطِ، فَصْلُ: فِي الطَّوَافِ وَ عَلَى ثَوْبِهِ الْبَغْصُ، ص ۲۱۸

۹۲۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَسْلُوكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْحَنَائِطِ، النَّوْعُ الْخَامِسُ: الْحَنَائِطُ فِي أَعْمَالِ الْحَجِّ، فَصْلُ فِي الطَّوَافِ وَ عَلَى ثَوْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ نَجَاسَةٌ، ص ۵۰۱، ۵۰۲



لہذا اس کے ترک پر سوائے اسامت کے کچھ لازم نہیں۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هذا النوع من البطھارة فی الثوب و البدن سنة مؤكدة "شرح اللباب" بل قال فی "الفتح": و ما فی بعض الكتب من أن بنجاسة الثوب كلہ يجب الدم لا أصل له فی الروایة اھ، و فی "البدائع": إنه سنة، فلو طاف و علی ثوبه نجاسة أكثر من الدرهم لا يلزمه شيء، بل يكره لإدخال النجاسة المسجد اھ (۹۳)

یعنی، طہارت کی یہ نوع کپڑے اور بدن میں سنت مؤکدہ ہے "شرح اللباب" بلکہ "فتح القدیر" میں کہا کہ جو بعض کتب میں ہے کہ کل کپڑا نجس ہو تو دم واجب ہے اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اھ، اور "بدائع الصنائع" میں ہے کہ یہ (یعنی نجاست حقیقہ سے پاکیزگی) سنت ہے پس اگر اس حال میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے پر درہم سے زیادہ نجاست ہے تو اسے کوئی شی لازم نہ ہوگی بلکہ نجاست کو مسجد میں داخل کرنا مکروہ ہے۔ اھ

اور مفتی مکہ شیخ ابوجاہت عبدالرحمن بن عیسیٰ مرشدی عمری حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ لکھتے ہیں:

أما طھارة البدن و الثوب من النجاسات الحقيقية فی الطواف فلیست بشرط بالإجماع فلا يفترض تحصيلها، ولا يجب لكنه سنة، حتی لو طاف و علی ثوبه و بدنه نجاسة أكثر من قدر الدرهم لا يلزمه شيء لكنه يكره، و ما ذکر فی بعض الكتب من أن فی نجاسة البدن كلہ الدم لا أصل له فی الروایة نصّ علیہ ابن

الھمام (۹۴)

۹۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی فروض الحج و واجباتہ، تحت

قوله: و الأكثر علی أنه، ۵۴۰/۳

۹۴۔ فتح مسالك الرمزی فی شرح مناسک الكثر، کتاب الحنايات، ق ۸۲/ا۔ ب

یعنی، مگر طواف میں نجاساتِ حقیقیہ سے پاکیزگی پس بالاجماع شرط نہیں ہے  
لہذا اس کا حصول بھی فرض نہیں ہے اور نہ واجب ہے بلکہ سنت ہے یہاں تک  
کہ اگر اس حال میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے اور بدن پر درہم کی مقدار  
سے زیادہ نجاست ہے تو اسے کچھ بھی لازم نہیں آئے گا لیکن مکروہ ہے  
اور جو بعض کُتب میں لکھا ہوا ہے کہ کل بدن کی نجاست میں دم ہے روایت  
میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے اس کی ابن الہمام نے تصریح فرمائی۔  
قاضی زادہ حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں:

أما طواف التطوع فلا تنافي على أن الطهارة فيه سنة، لا يلزمه  
بتر كها شيء وهذا على ما في "فتاوى الظهيرية" أما على ما في  
"المحيط" وغيره، فالطهارة عن النجاسة مطلقاً سنة في الفرض و  
غيره، وذكره في "البحر الرائق" وتمامه في شرحناه على  
"الأوسط" (۹۵)

یعنی، مگر نفلی طواف تو اتفاق اس بات پر ہے کہ اس میں طہارتِ سنت ہے اور  
اس کے ترک پر کوئی شے لازم نہیں آئے گی یہ اس بناء پر ہے جو "فتاویٰ  
ظہیریہ" میں ہے، اگر جو "محیط" وغیرہ میں ہے (وہ یہ ہے کہ) نجاست سے  
طہارتِ فرض وغیرہ میں مطلقاً سنت ہے اور اس کا مکمل بیان (علامہ رحمت  
اللہ سندھی کی کتاب) "الأوسط" پر ہماری شرح میں ہے۔

لہذا مذکورہ شخص پر کچھ بھی لازم نہ آیا اُس کا کیا ہوا طواف درست ہو گیا نہ اعادہ لازم ہوا  
اور نہ ہی کوئی کفارہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۸ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۳ اکتوبر ۲۰۱۳ م 888-F

## پیدل چلنے پر قادر شخص کا وہیل چیئر پر طواف کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے وہیل چیئر پر طواف کیا حالانکہ وہ پیدل چلنے پر قادر ہے اور اُس نے اس طرح صرف تھکاوٹ کی وجہ سے کیا، اس صورت میں اُس کا طواف درست ہو جائے گا یا اُس پر کچھ لازم آئے گا؟

(الاسئال: C/o مولانا محمد عمر میندھرو)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف میں پیدل چلنا واجبات طواف سے ہے جب کہ طواف کرنے والا پیدل چلنے پر قادر ہو، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی ثم کی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

إن المشى واجب عندنا على هذا نصّ المشايخ، وهو كلام

محمد (۹۶)

یعنی، بے شک ہمارے نزدیک (طواف میں) پیدل چلنا واجب ہے، مشائخ نے اس کی تصریح فرمائی ہے اور یہ امام محمد ~~رحمہ اللہ~~ کا کلام ہے۔

اسی طرح ”بدائع الصنائع“ (۹۷) میں ہے۔

۹۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الجنایات، و من طاف القدوم الخ هذه فروع تتعلق

بالطواف، ۳۹۰/۲

جمع المناسك، باب أنواع الأتوفة و أحكامها، فصل: فی واجبات الطواف، منها (۳)

المشى، ص ۱۲۸

لباب المناسك و غُباب المسالك، باب أنواع الأتوفة و أحكامها، فصل: فی واجبات الطواف، الرابع، ص ۱۱۳ و فیہ: الرابع: المشى فیہ للقادر، و المنسك الصغير مع

شرحها الضوء المنیر، ق ۷۲/ب

۹۷۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزیارة و واجباتہ، ۷۳/۳



قاضی مکہ امام ابوالبقاء محمد بن احمد بن الضیاء بنی خنی متوفی ۸۵۳ھ لکھتے ہیں:

و من واجبات الطواف: المشی فیہ عند القدرة علیہ (۹۸)

یعنی طواف کے واجبات میں سے ہے کہ چلنے پر قدرت ہوتے ہوئے پیدل چلنا۔

اور مخدوم الحدادیم محمد و محمد ہاشم بن عبدالغفور حارثی ٹھٹوی خنی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

چہارم از واجبات مشی براقدام است در حق قادر بر آن اگر چہ طواف تطوع باشد (۹۹)

یعنی طواف کے واجبات سے چوتھا واجب پیدل چلنا ہے اس شخص کے حق میں جو اس پر قادر ہو اگر چہ نفلی طواف ہو۔

بعض فقہاء کرام نے طواف میں پیدل چلنے کو افضل قرار دیا ہے جو کہ مشہور مذہب اور جمہور کے قول کے خلاف ہے جس پر عمل نہیں کیا جائے گا چنانچہ ملا علی قاری خنی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

المشی واجب عندنا، و علی هذا نصّ المشائخ و هو کلام محمد

و مافی "فتاویٰ قاضیخان" من قوله: "و الطواف ماشياً افضل"

تساهل أو محمول علی النافلة، بل ینبغی فی النافلة أن یحب لأنہ

إذا شرع فیہ وجب، فوجب المشی، انتهى۔ لکن قد یقال بالفرق

بین ما یجب بإیجاب اللہ تبارک و تعالیٰ، و بین ما یجب بفعل

العبد ولذا جوز قضاء الوتر وقت الکراهة دون أداء رکعتی

الطواف، مع أنه لم یلتزمه بوصف المشی مع الإلتساع فی التطوع،

۹۸۔ البحر العمیق، الباب العاشر فی بیان دخول مکة و فی الطواف السعی، فصل: فی بیان

أنواع الأطوفة، ۱۱۴۳/۲

۹۹۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دوم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹

و لهذا جُوِزَ بلا عذر فی صلاة النفل ترك القيام الذى هو ركن فى  
الفرض عند القدرة (۱۰۰)

یعنی، امام اعظم کے نزدیک پیدل طواف کرنا واجب ہے اور اسی کی مشائخ  
کرام نے تصریح کی اور یہی امام محمد کا کلام ہے اور جو ”فتاویٰ قاضیان“ میں  
یہ قول ہے کہ ”پیدل طواف افضل ہے“ تسائل ہے یا طواف نافلہ پر محمول  
ہے، بلکہ نفلی طواف میں پیدل چلنا واجب ہوتا چاہئے کیونکہ جب نفلی طواف  
میں شروع ہو گیا تو واجب ہو گیا لہذا پیدل چلنا واجب ہو گیا، اتنی۔ لیکن کبھی  
اُس میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے واجب کرنے سے واجب ہے اور جو  
بندے کے فعل سے واجب ہوا ہو کے مابین فرق کیا جاتا ہے، اسی وجہ سے  
کراہت کے وقت وتر کی قضاء کو جائز قرار دیا جاتا ہے سوائے طواف کی دو  
رکعت کی ادائیگی کے، باوجود اس کے کہ اُس نے پیدل چلنے کے وصف کے  
ساتھ طواف کا التزام نہیں کیا اس کے باوجود کہ نفل میں گنجائش ہے، اس وجہ  
سے نفل نماز میں بلا عذر قیام کو چھوڑنا جائز قرار دیا گیا ہے جو قیام قدرت پائی  
جانے کی صورت میں فرض میں رکن ہے۔

اور پورے طواف میں پیدل چلنا واجب ہے نہ کہ اکثر طواف میں چنانچہ علامہ ابو علی  
جمال الدین محمد بن محمد انصاری حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں:

و المراد بالمشى، المشى فى كل الطواف كما أشار إليه المصنف  
بالاتفاق لا أكثر فقط كما فهمه بعض الناس، فإنهم قالوا فى  
باب الحنایات: لو ركب فى الأكثر لزمه دم و إن ركب فى الأقل  
لزمه صدقة لكل شوط و هو يدل على وجوب المشى فى جميع  
السبعة، و لو كان الواجب أنما هو فى الأكثر فقط لما لزمه فى

الأقل شيء، فإن قيل: إذا قلتم إن المشى واجب في جميع السبعة أيضاً لم لا يجب الدم بتركه في الأقل، قلت: الدم لا يجب إلا بتكامل الجنابة، وتكامل الجنابة لا يكون إلا بترك كل الواجب أو أكثره، وفي الأقل الجنابة قاصرة فتجب الصدقة، قد أشار إلى ذلك مشائخنا في باب الجنابات وهذه قاعدة مطردة في جميع الواجبات، يجب حفظها، والله أعلم (١٠١)

یعنی، پیدل چلنے سے مراد پورے طواف میں پیدل چلنا ہے جیسا کہ مصنف (علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی) نے اطلاق کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کیا نہ کہ اکثر طواف میں فقط، جیسا کہ بعض لوگوں نے یہ سمجھا ہے، پس فقہاء کرام نے جرائم کے باب میں فرمایا ہے کہ اگر طواف کے اکثر پھیروں میں سوار ہوا تو اس پر دم لازم ہے اور کم پھیروں میں سوار ہوا تو ہر پھیرے کا ایک صدقہ اور یہ (عبارت) اس پر دلالت کرتی ہے کہ پیدل چلنا پورے سات پھیروں میں واجب ہے اور اگر کفارہ فقط اکثر پھیروں میں لازم ہوتا تو کم پھیروں میں کچھ بھی لازم نہ آتا، پس اگر کہا جائے کہ جب تم کہتے ہو پورے سات پھیروں میں پیدل چلنا واجب ہے تو کم پھیروں میں پیدل چلنے کو ترک کرنے میں دم لازم کیوں نہیں آتا، میں کہتا ہوں کہ دم صرف جنایت کے کامل ہونے میں لازم آتا ہے اور جنایت صرف کل واجب کے ترک کرنے سے کامل ہوتی ہے یا اکثر کے ترک سے اور اقل میں جنایت قاصرہ ہے پس صدقہ واجب ہوگا، اس کی طرف ہمارے مشائخ نے باب الجنابات میں اشارہ کیا ہے اور تمام واجبات میں یہ قاعدہ مطرودہ ہے اور اس کا یاد کرنا واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور اگر یہ کہا جائے کہ نبی کریم ﷺ نے بھی سوار ہو کر طواف فرمایا ہے تو اس کا جواب یہ



دیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ کا سوار ہو کر طواف کرنا کسی عذر کی وجہ سے تھا چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و عند الشافعي رحمه الله يجوز مع القدرة لما روى "أن النبي ﷺ طاف راكباً في حجة الوداع" قلنا ذلك من عذر و ضعف لوجع أصابعه، وقد روى عن عطاء رحمه الله: أن ذلك كان العذر أنه أسنّ و بدن (۱۰۲)

یعنی، امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک پیدل طواف کی قدرت کے باوجود (سوار ہونا) جائز ہے کیونکہ مروی ہے کہ "نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع میں سوار ہو کر طواف فرمایا۔" ہم کہتے ہیں: وہ عذر اور درد کے سبب ضعف کی وجہ سے تھا اور حضرت عطاء علیہ الرحمہ تابعی سے مروی ہے بے شک وہ عذر کے سبب تھا، آپ ﷺ بڑی عمر کو پہنچ گئے اور آپ کا مبارک بدن بھاری ہو گیا تھا۔

جیسا کہ یہ حدیث شریف "اور حضور ﷺ کا سوار ہو کر طواف فرماتا"، "صحیح مسلم" (۱۰۳)، "سنن أبی داؤد" (۱۰۴)، "سنن النسائی" (۱۰۵)، "الأم" (۱۰۶)، "المصنف لابن أبی شیبہ" (۱۰۷) اور "المسند للإمام أحمد" (۱۰۸) میں حضرت

۱۰۲۔ المسالك في المناسك، فصل في كفارة الحناية في الطواف، ۷۸۸/۲

۱۰۳۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب (۴۲) جواز الطواف علی بغير وغيره الخ، برقم:

۵۸۹، ۲۵۳/۳، (۱۲۷۲)

۱۰۴۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسك، باب الطواف الواجب، برقم: ۱۸۷۷، ۱۸۷۸،

۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۳۰۴، ۳۰۳/۲

۱۰۵۔ سنن نسائی، کتاب المناسك، باب الطواف بين الصفا والمروة علی الراحلة، برقم:

۲۴۸/۵، ۱۹۳۷

۱۰۶۔ کتاب الأم، کتاب الحج، باب الطواف راكباً، ۲۶۲/۲

۱۰۷۔ المصنف لابن أبی شیبہ، کتاب الحج، باب فی الطواف علی الراحلة، من رخص منه،

برقم: ۱۳۳۰۰، ۱۳۳۰۳، ۱۳۳۰۴، ۱۳۳۱/۸، ۱۳۲

۱۰۸۔ المسند، ۳/۳۱۷

جابر، حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، حضرت صفیہ بنت شیبہ اور حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

اسی طرح ”بدائع الصنائع“ (۱۰۹) میں حضرت عطاء تابعی کی زبانی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت موجود ہے۔

اور حضرت عکرمہ تابعی سے مروی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَلِمٌ مَكَّةَ وَهُوَ يَشْتَكِي، فَطَافَ عَلَى رَاحِلَتِهِ (۱۱۰)  
 یعنی، رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لائے حالانکہ آپ علیل تھے اور آپ نے  
 سواری پر طواف فرمایا۔

اور یہ بات کہ حضور ﷺ نے سواری پر جو طواف ادا کیا وہ کوٹا طواف تھا علامہ کرمانی  
 حنفی نے طواف افاضہ کا ذکر کیا ہے۔ (۱۱۱)

اور امام شمس الدین محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۹۰ھ لکھتے ہیں:

لأنه صح في الحديث أن النبي ﷺ طاف للزيارة يوم النحر على  
 ناقته و استلم الأركان بمحجته،

یعنی، حدیث شریف میں صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دس  
 ذوالحجہ کو اپنی اونٹنی پر طواف فرمایا اور اپنی چھتری سے ارکان کا استلام کیا۔  
 اس کے تحت لکھتے ہیں:

و لكننا نقول: التوارث من لدن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا  
 الطواف ماشياً (۱۱۲)

یعنی، لیکن ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے ہمارے آج کے دن تک متوارث

۱۰۹۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزيارة، وواجباته، ۷۳/۳

۱۱۰۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب (۴۹) الطواف الواجب، برقم: ۱۸۸۱، ۳۰/۴/۲

۱۱۱۔ المسالك فی المناسک، فصل فی الدعوات الماثورة المستحبة فی الطواف، ۴۱۲/۱

۱۱۲۔ المبسوط، کتاب المناسک، باب الطواف، الجزء الرابع، ۴۱/۲

پیدل طواف ہے۔

اور علامہ ابوغلی جمال محمد بن محمد قاضی زادہ انصاری حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں کہ  
فإن قيل: إنه عليه الصلاة والسلام طاف راكباً، قلنا إن ذلك كان  
لعذرٍ من مرضٍ أو وجعٍ أصابه، قال صاحب "البدائع": يحتمل أنه  
فعل ذلك لعذرٍ آخر وهو التبليغ ذكره في "البحر العميق" (۱۱۳)  
یعنی، پس اگر کہا جائے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سوار ہو کر طواف فرمایا  
ہے تو (جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ بے شک وہ کسی مرض یا درد کے عذر کی  
وجہ سے تھا، صاحب بدائع نے فرمایا: یہ احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے کسی اور  
عذر کی وجہ سے ایسا فرمایا اور وہ عذر تعلیم (یعنی لوگوں کو بتانا) ہے (۱۱۴)  
اسے "البحر العميق" (۱۱۵) میں ذکر کیا ہے۔

اس پر احادیث مبارکہ بھی دلالت کرتی ہیں چنانچہ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی  
۲۶ھ نے روایت کی کہ

عن جابر قال طَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْبَيْتِ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى  
رَاحِلَتِهِ، يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِمُحْجِنِهِ لِأَن يُرَاهُ النَّاسُ وَيُشْرِفَ، وَ  
يَسْأَلُوهُ، فَإِنَّ النَّاسَ غَشَوَهُ (۱۱۶)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ  
الوداع میں بیت اللہ شریف کا طواف اپنی سواری پر کیا اور اپنی چھڑی کو حجر

۱۱۲۔ الضوء المنير على المناسك الصغير، بيان الواجبات، تحت قوله: المشي في الطواف،  
ق ۱۰/أ-ب

۱۱۸۔ بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في شرط طواف الزيارة وواجباته، ۷۳/۳

۱۱۹۔ البحر العميق، الباب العاشر: في دخول مكة و في الطواف والسعي، فصل: في بيان  
أنواع الأطوفة، ۱۱۴۴/۲

۱۱۷۔ صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جواز الطواف على بعير وغيره إلخ، برقم:



اسود کا استلام کیا (یعنی تعظیم کی) تاکہ بلند ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے سوال پوچھ سکیں کیونکہ لوگوں نے آپ کو گھیرا ہوا تھا۔

اس حدیث شریف کے تحت امام ابو بکر یحییٰ بن شرف نووی شافعی متونی ۶۷۶ھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے کلام ”تاکہ بلند ہونے کی وجہ لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے سوال پوچھ سکیں“ کے تحت لکھتے ہیں کہ

هَذَا بَيَانٌ لِّعَلَّةٍ رَكَوْهُ ﷺ (۱۱۷)

یعنی، یہ حضور ﷺ کے سوار ہونے کی علت ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ (طَافَ) النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، حَوْلَ الْكُعْبَةِ عَلَى بَعِيرِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ كَرَاهِيَةً أَنْ يُضْرِبَ عَنْهُ النَّاسُ (۱۱۸)

یعنی، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں کعبہ معظمہ کے گرد اپنے اونٹ پر طواف کیا، آپ نے رگن یعنی حجر اسود کا استلام فرمایا، آپ نے لوگوں کو ہٹائے جانے کو ناپسندیدہ کرنے کے سبب سے سوار ہو کر طواف کیا۔

اور جوہ کی دلیل قرآن کریم کی آیہ کریمہ: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾

(۱۱۹) کو قرار دیا گیا ہے، چنانچہ علامہ ابوبلی جمال الدین انصاری لکھتے ہیں:

وَأِنَّمَا كَانَ وَاجِبًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾، وَ

الرَّاكِبُ لَيْسَ بِطَائِفٍ حَقِيقَةً، فَأَوْجِبَ ذَلِكَ نَقْصًا فِيهِ فَيَجِبُ بِالْذَّمِّ (۱۲۰)

۱۱۷۔ شرح صحیح مسلم للنووی، کتاب الحج، باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ الخ،

برقم: ۲۵۴۔ (۱۲۷۳)، ۱۷/۹/۵

۱۱۸۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ الخ، رقم:

۲۵۶/۳۰۵۲۔ (۱۲۷۸۴)، ص ۵۹۰

۱۱۹۔ سورة الحج، ۱۷/۲۹

۱۲۰۔ الضوء المعیر فی شرح المتسک الصغير، بیان الواجبات، تحت قوله: و المشی فی

الطواف، ق ۱/۱۰

یعنی، اس کا وجوب صرف اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿وَلْيُسَافِرُوا بِالنُّبُتِ الْعَيْتِقِ﴾ کی وجہ سے ہے اور سوار حقیقت میں طواف کرنے والا نہیں ہے پس اس نے طواف میں نقص کو واجب کیا جسے دم کے ساتھ پورا کیا جائے گا۔ اور بلا عذر سوار ہو کر طواف کرنے سے طواف ادا ہو جاتا ہے اگرچہ ناقص ہی رہتا ہے، اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قَالَ فِي "شرح المجمع": وَإِنَّمَا حَازَ طَوَافُهُ رَاكِبًا، لِأَنَّهُ فَعَلَ الدَّابَّةَ مِثْلَ مَا فَعَلَ الرَّاكِبُ، وَلَكِنْ أُدْخِلَ فِيهِ نَقْصًا بِتَفْوِيقِ صُورَةِ الطَّوَافِ فِيحْبِرُ بِالْدم (۱۲۱)

یعنی، "شرح المجمع" میں کہا کہ سوار ہو کر کیا گیا طواف صرف اس لئے جائز ہے کہ چوپائے کا فعل اس کی سواری کی طرف منسوب ہے، لیکن طواف کی صورت کو فوت کر کے اس میں نقص کو داخل کر دیا، لہذا اسے دم کے ساتھ پورا کیا جائے گا۔

اور فقہاء کرام نے لزوم دم کو طواف میں پیدل چلنے کو بلا عذر ترک کرنے کے ساتھ خاص کیا ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وَلَوْ طَافَ رَاكِبًا مِنْ غَيْرِ عَذْرِ وَ عِلَّةٍ فَعَلِيهِ دَمٌ كَمَا فِي الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ (۱۲۲)

یعنی، اگر بلا عذر و علت سوار ہو کر طواف کیا تو اس پر دم ہے جیسا کہ فرض نماز میں۔ اور علامہ عبد الغنی بن اسماعیل نابلسی حنفی متوفی ۱۱۴۳ھ لکھتے ہیں:

إِلَّا الْمَشْيَ فِي الطَّوَافِ وَالسَّعْيِ، فَإِنَّهُ إِنْ رَكِبَ فِيهِمَا بِلَا عَذْرِ لَزِمَهُ الدَّمُ، وَإِنْ كَانَ بَعْدَ فُلَا شَيْءٍ عَلَيْهِ (۱۲۳)

۱۲۱۔ الضوء المنير في شرح المنسك الصغير، بيان الواجبات، ق ۱۰/ب

۱۲۲۔ المسالك في المناسك، فصل في كفارة الحناية في الطواف، ۲/۷۸۸

۱۲۳۔ الابتهاج بمناسك الحاج، مقدمة، ص ۲

یعنی، سوائے طواف اور سعی میں پیدل چلنے کے پس اگر ان (یعنی طواف اور سعی) میں بلا عذر سوار ہو تو اُسے دم لازم ہے اور اگر سوار ہونا کسی عذر کے سبب ہے تو اُس پر کچھ نہیں۔

دم یا صدقہ لازم آنے کی صورت میں اعادہ کرنے سے دم یا صدقہ ساقط ہو جاتے ہیں چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد بن ہبل سرخسی حنفی متوفی ۷۸۳ھ لکھتے ہیں:

وإن طاف راكباً أو محملاً فإن كان لعذر من مرض أو كبير لم يلزمه شيء وإن كان لغیر عذر أعاده ما دام بمكة، فإن رجع إلى أهله فعليه الدم عندنا (۱۲۴)

یعنی، اگر سواری پر یا کسی کی گود اور کندھے پر طواف کیا تو اگر یہ فعل کسی بیماری یا بڑھاپے کے سبب تھا تو اُس پر کچھ کفارہ نہیں ورنہ اگر بغیر عذر تھا تو اُسے اعادہ کرنا چاہئے جب تک مکہ میں ہے، ہاں اگر وطن لوٹ گیا تو پھر قربانی کرے۔ (۱۲۵)

مندرجہ بالا عبارت سے معلوم ہوا کہ سے معلوم ہوا کہ اپنے آپ کو اٹھوا کر طواف کرنے کا وہی حکم ہے جو سوار ہو کر طواف ہو کر طواف کرنے کا ہے، اسی طرح گھٹ کر طواف کرنے کا بھی وہی حکم ہے جو سوار ہو کر طواف کرنے کا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی ثم ملی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو طاف راكباً أو محملاً أو زحفاً بلا عذر أعاد ما دام بمكة، وإن كان بعذر فلا شيء عليه (۱۲۶)

یعنی، اگر بلا عذر سوار ہو کر یا اپنے آپ کو اٹھوا کر یا گھٹ کر طواف کیا تو اعادہ کرے جب تک مکہ میں ہے اور اگر کسی عذر کے سبب ہے تو اُس پر کچھ نہیں۔

۱۲۴۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الطواف، ۲/۶۷۶

۱۲۵۔ الحج، واجبات و محرمات طواف، ص ۹۸

۱۲۶۔ جمع المناسک، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، فصل: فی واجبات الطواف، منها (۳)

المشي، ص ۱۰۷۵، ۱۰۷۶



اور گھسنے کا مطلب بیان کرتے ہوئے مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر طواف کر پرستودی یا برکتف انسانے یا بطریق زحف اعنی رفتن بر شکم  
ہچو مار یا بر پشت یا پہلو و مانند آن الخ (۱۲۷)

پس اگر سوار ہو کر یا کسی شخص کے کندھے پر سوار ہو کر یا گھٹ کر میری مراد ہے  
کہ سانپ کی مثل پیٹ کے بل یا پشت کے بل، پہلو کے بل اور مثل اس کے۔

اور فقہاء عظام نے اس طرح کئے گئے طواف میں اعادہ کو لازم قرار دیا ہے چنانچہ امام  
مؤد بن احمد بن عبد العزیز ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۲۱۶ھ اور آن کے حوالے سے علامہ نظام  
حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے نقل کیا:

و إن كان من غير عذرٍ فما دام بمكة، فإنه يُعيد ..... (۱۲۸)

یعنی، پس اگر بلا عذر رہے تو جب اُسے ممکن ہے ہمارے نزدیک وہ اس کا  
اعادہ کرے گا۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی ثم ملی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فلو طاف راكباً أو محمولاً أو زحفاً بلا عذرٍ فعليه الإعادة أو الدم (۱۲۹)

یعنی، پس اگر سوار ہو کر یا اٹھوا کر یا گھٹ کر بلا عذر طواف کیا تو اُس پر اعادہ  
لازم ہے یا دم۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

واگر بغیر عذر کر دو واجب یا شد بروے اعادۃ طواف (۱۳۰)

۱۲۷۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سویم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹

۱۲۸۔ المحيط البرهانی، کتاب المناسک، الفصل الثامن: فی الطواف و السعی، ۴۴۹/۳

الفتاویٰ الهندیة، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الحنایات، الفصل الخامس فی

الطواف و السعی الخ، ۲۴۷/۱

۱۲۹۔ لُباب المناسک و عُباب المسالك، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، فصل فی واجبات

الطواف، ص ۱۱۳

۱۳۰۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سویم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، اما واجبات طواف، ص ۱۱۹

یعنی، اگر بغیر عذر کیا تو اس پر طواف کا اعادہ واجب ہے۔

اور اعادہ واجب ہونے کی صورت میں اعادہ ہی ضروری ہوگا، ہاں اگر کسی وجہ سے اعادہ نہ کر سکا اور چلا گیا تو قرض اور واجب طواف میں دم اور نفلی طواف میں صدقہ لازم آئے گا۔ چنانچہ امام ابن مازہ حنفی بخاری اور ان سے علامہ نظام حنفی اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و إن رجع إلى أهله فإنه يريق كذلك دماً عندنا (۱۳۱)

یعنی، اور اگر اپنے اہل کو لوٹ گیا ہمارے نزدیک اسی طرح دم دے۔ اور نفلی طواف میں اس صورت میں لزوم صدقہ کے بارے میں علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرماتی حنفی لکھتے ہیں:

من طاف تطوعاً على شيء من هذه الوجوه فاحبب إلى أن يعيد إن كان بمكة لإمكان الجبر بخنسه، وإن كان رجع إلى أهله فعليه صدقة جبراً لما دخل فيه من النقصان (۱۳۲)

یعنی، جس نے ان وجوہ میں سے کسی وجہ سے (یعنی واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرتے ہوئے) نفلی طواف کیا تو میرے نزدیک پسندیدہ امر یہ ہے کہ وہ اگر مکہ میں ہے تو اس کا اعادہ کرے کیونکہ نقصان کو اس کی جنس کے ساتھ پورا کرنا ممکن ہے۔

پس اگر اپنے اہل کو لوٹ گیا ہے تو اس پر صدقہ لازم ہے اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے جو اس (طواف) میں داخل ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 890-F

۱۳۱۔ المحيط البرهانی، کتاب المناسک، الفصل الثانی فی طواف والسعی، ۴۴۹/۳

الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الحنایات، الفصل الخامس فی

الطواف والسعی، ۲۴۷/۱

۱۳۲۔ المسالک فی المناسک، فصل: فی کفارة الحنایة فی الطواف، ۷۸۶/۲

## طواف میں دعائے آدم علیہ السلام

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں ہم نے دعائے آدم علیہ السلام کا سنا ہے وہ کیا ہے؟ کس پھیرے میں مانگی جائے؟ اور اُس کی فضیلت کیا ہے؟

(السائل: محمد ریحان، لیک جج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: میرے علم کے مطابق دعائے آدم علیہ السلام ملتزم سے متعلق ہے چنانچہ علامہ ازرقی متوفی ۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

عن عبد الله بن أبي سليمان مولى بنى مخزوم أنه قال: طاف آدم عليه السلام سبعاً بالبيت حين نزل، ثم صلى تجاه باب الكعبة ركعتين، ثم أتى الملتزم، فقال: اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَعْلَمُ مَرِيْرَتِيْ وَ عَلَانِيَتِيْ فَاَقْبِلْ مَعْدِرَتِيْ، وَ تَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَ مَا عِنْدِيْ فَاَغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ، وَ تَعْلَمُ حَاجَتِيْ فَاَعْطِنِيْ سُوْلِيْ، اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ اِيْمَانًا يُّبَاسِثِرُ قَلْبِيْ، وَ يَقِيْنًا صَادِقًا حَتّٰى اَعْلَمَ اَنَّهُ لَنْ يُصِيْبَنِيْ اِلَّا مَا كَتَبْتَ لِيْ، وَ الرِّضَا بِمَا قَضَيْتَ عَلَيَّ فَاَوْحِىْ اِلِلّٰهِ تَعَالٰى اِلَيْهِ يَا اَدَمُ قَدْ دَعَوْتَنِيْ بِدَعَوَاتٍ فَاَسْتَجِبْتُ لَكَ، وَ لَنْ يَدْعُوْنِيْ بِهَا اَحَدٌ مِّنْ وَّلَدِكَ اِلَّا كَشَفْتُ غُمُوْمَهُ وَ هُمُوْمَهُ، وَ كَفَفْتُ عَلَيْهِ ضِيعَتَهُ، وَ نَزَعْتُ الْفَقْرَ مِنْ قَلْبِهِ، وَ جَعَلْتُ الْغَنَابِيْنَ عَيْنِيْهِ، وَ تَجَرْتُ لَهُ مِنْ وَّرَاءِ تَجَارَةِ كُلِّ تَاجِرٍ، وَ اَتَيْتُهُ الدُّنْيَا، وَ هِيَ رَاغِمَةٌ وَ اِنْ كَانَ لَا يَرِيْدُهَا، قَالَ: فَمَدَّ طَافَ اَدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَتْ سَنَةُ الطَّوَافِ (۱۳۳)

یعنی، مولیٰ بنی مخزوم حضرت عبداللہ بن ابی سلیمان سے مروی ہے آپ نے



فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کا سات پھیرے طواف کیا، پھر باب کعبہ کے سامنے نماز ادا فرمائی، پھر ملتزم پر آئے اور عرض کی: ”اے اللہ! تو میری سب چھپی اور کھلی باتیں جانتا ہے، پس تو میری معذرت کو قبول فرمالے، اور تو جو میرے نفس میں ہے جو میرے ہاں (گناہوں سے) ہے سب کو جانتا ہے پس تو میرے گناہوں کو بخش دے، اور تو میری حاجت کو جانتا ہے، پس تو میرے سوال کو پورا کر دے (یا میری خواہش کو پورا فرما دے) اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جو میرے دل میں سما جائے اور ایسا سچا یقین کہ میں جان لوں کہ جو کچھ تو نے میری تقدیر میں رکھ دیا ہے وہی مجھے پہنچے گا اور تو نے میرے لئے فیصلہ کیا ہے اُس پر راضی ہوتا مانگتا ہوں“ پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کی طرف وحی فرمائی کہ اے آدم! تو نے مجھ سے ایسی دعا کی ہے جسے میں نے قبول کر لیا ہے، تیری اولاد میں سے جو بھی یہ دعا کرے گا اور اس کے غم اور ہم (وہ غم کہ جس کا سبب معلوم نہ ہو) دور کر دوں گا اور غنا اُس کی آنکھوں کے سامنے کر دوں گا اور ہر تاجر کی تجارت سے زیادہ تجارت اُس کے لئے رکھ دوں گا اور اُس کے پاس دنیا آئے گی اور وہ اُس کی طرف مائل ہوگی جب کہ وہ اس کو نہیں چاہتا ہوگا، فرمایا: جب سے آدم علیہ السلام نے طواف کیا تو یہ طریقہ ہو گیا۔

اس دعا سے جو فوائد مستفاد ہوئے وہ یہ ہیں کہ جو یہ دعا کرے:

۱۔ اُس کے وہ غم دور ہوں کہ جن کا سبب معلوم ہو۔

۲۔ اُس کے وہ غم دور ہوں کہ جن کا سبب معلوم نہیں۔

۳۔ اہل و عیال پر کفایت حاصل ہو۔

۴۔ دل سے محتاجی کا خوف دور ہو۔

۵۔ غنا سامنے نظر آئے۔

۱۔ تجارت میں خوب برکت حاصل ہو۔

۲۔ دنیا کا میلان اُس کی طرف ہو اور وہ دنیا سے منہ پھیرے۔

اب اس دعا کے مانگنے کی جگہ ملتزم ہے بعض نے مقام ابراہیم کو ذکر کیا ہے، عام حالات میں ملتزم پر جانا دشوار ہوتا ہے اور طواف کی جگہ سے مقام ابراہیم کے پاس ٹھہرنا مشکل ہوتا ہے اس لئے طواف کے نوافل ادا کر کے یہ دعا مانگ لی جائے، اللہ تعالیٰ کرم فرمائے گا ضرور قبول ہوگی، چاہے مقام ابراہیم کے پاس ہو یا اُس سے دُور۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 891-F

## رمی

## بارہ تاریخ کی رمی زوال سے قبل جائز نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم نے سنا ہے کہ 2006ء میں ایک متفقہ فتویٰ جاری ہوا، جس کے مطابق گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی کو زوال آفتاب سے قبل جائز قرار دیا گیا ہے، آپ اس بارے میں ہماری رہنمائی فرمائیے۔

(السائل: ایک حاجی، از جریز حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں سب سے پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ مسائل حج تو قیفی ہیں قیاس کو ان میں کوئی دخل نہیں ہے۔ اور نبی کریم ﷺ سے گیارہ اور بارہ تاریخ میں زوال آفتاب کے بعد رمی کرنا ہی منقول ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: رَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحُمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَ رَمَى بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ (۱۳۴)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دسویں ذوالحجہ کو چاشت کے وقت رمی فرمائی اور اس دن کے بعد (یعنی گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو جب زوال آفتاب ہو گیا) تو رمی فرمائی۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

كُنَّا نَتَحَيَّنُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا (۱۳۵)

یعنی، ہم زوال شمس کا انتظار کرتے جب سورج ڈھلتا تو ہم رمی کرتے۔



ان دنوں میں رمی اگر زوال کے وقت سے قبل جائز ہوتی تو صحابہ کرام علیہم الرضوان زوال کے وقت کا انتظار نہ کرتے۔ انتظار سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک اس سے قبل رمی جائز نہ تھی اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نہیں بلکہ وہ سب صحابہ کا عمل بتا رہے ہیں۔ جیسا کہ روایت کے الفاظ سے ظاہر ہے۔

اسی وجہ سے فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ رمی کا وقت دس تاریخ کو تو صبح سے ہے اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو رمی کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أول وقت جواز الرمي في اليوم الأول يدخل بطلوع الفجر الثاني من يوم النحر، فلا يجوز قبله، وهذا وقت الجواز مع الإساءة .....  
و الوقت المسنون فيه بطلوع الشمس يمتد إلى الزوال وقت رمي الجمار الثلاث في اليوم الثاني والثالث من أيام النحر بعد الزوال (۱۳۶)

یعنی، پہلے روز رمی کا وقت جواز یوم نحر کے صبح صادق کے طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے تو اس سے پہلے جائز نہیں اور یہ وقت جواز مع الإساءة ہے..... اور اس میں مسنون وقت طلوع آفتاب سے ہے اور زوال تک ہے اور تینوں جمرات کی ایام نحر کے دوسرے اور تیسرے روز رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و أما وقت الرمي في اليوم الثاني والثالث فهو بعد الزوال (۱۳۷)  
یعنی، دوسرے اور تیسرے روز رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔

۱۳۶۔ أبواب المناسك و غُباب المسالك، باب رمي الجمار و أحكامه، فصل في وقت رمي

جمرة العقبة يوم النحر، ص ۱۵۹

۱۳۷۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس في كيفية أداء الحج، والكلام في

پس اس دو دنوں میں کسی نے زوال کے قبل رمی کر لی تو جائز نہ ہوگی چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مثلاً علی القاری حنفی لکھتے ہیں:

(فلا يجوز) أي الرمي (قبله) أي قبل الزوال فيهما (في المشهور)  
أي عند الجمهور كصاحب "الهداية" و "قاضيخان" و "الكافي"  
و "البدائع" وغيرها (١٣٨)

یعنی، پس رمی ان دو دنوں میں مشہور مذہب کے مطابق یعنی جمہور کے نزدیک  
زوال سے قبل جائز نہیں جیسے صاحب ہدایہ، قاضیخان، کافی اور بدائع وغیرہ۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ١٠ ذو الحجة ١٤٣٤ھ، ١٥ اکتوبر ٢٠١٣ م 879-F

## جرمہ عقبہ کی رمی دو کنکریاں باہر گریں تو حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص  
نے دس تاریخ کی رمی کی اور اُس کی سات میں سے دو کنکریاں نہ جمرے کو لگیں اور نہ ہی  
پیا لے میں گریں، اس صورت میں اب اُسے کیا کرنا چاہئے؟

(السائل: ایک حاجی، لیک حج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر وقت باقی ہو  
تو دو کا اعادہ کرے یعنی دو کنکریاں مار لے اور دس تاریخ کی رمی کا وقت گیارہ تاریخ کی صبح  
صادق تک ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ٩٩٣ھ لکھتے ہیں:

و آخر الوقت طلوع الفجر الثاني من غده (١٣٩)

یعنی، رمی کا آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق تک ہے (یعنی ایام نحر کے

١٣٨۔ لَبَابُ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ رَمَى الْجَمَارِ وَأَحْكَامُهُ، ص ٢٣٤

١٣٩۔ لَبَابُ الْمَنَاسِكَ وَغَبَابُ الْمَنَاسِكَ، بَابُ رَمَى الْجَمَارِ وَأَحْكَامُهُ، فَصْلُ فِي وَقْتِ رَمَى

جَمْرَةِ الْعَقْبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ، ص ١٥٩

دوسرے روز کی فجر تک ہے۔)

اگرچہ یہ وقت کراہت ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و وقت الكراهة مع الجواز: من الغروب إلى طلوع الفجر الثاني  
من غده، ولو أخر إلى الليل شكره ولا يلزمه شيء، وإن كان يعذر  
لم يكره (۱۴۰)

یعنی، وقت کراہت مع جواز (دس تاریخ کی) غروب آفتاب سے اگلے دن  
کی طلوع صبح صادق تک ہے اور اگر رات تک مؤخر کیا تو مکروہ ہے۔ اور اس  
پر کوئی شے لازم نہیں اور اگر رات تک مؤخر عذر کی وجہ سے ہو تو مکروہ بھی  
نہیں۔

مگر عورتوں اور یوزھوں کے حق میں کراہت نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی  
۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إلا في حق النساء وكذا حكم الضعفاء (۱۴۱)

یعنی، مگر عورتوں کے حق میں اسی طرح کمزوروں کا حکم ہے (یعنی ان کے حق  
میں کراہت نہیں ہے)۔

لہذا وہ رہی ہوئی نکلیاں مار لے اور اگر نہیں مارتا یہاں تک کہ گیارہ کی فجر کا وقت ہو  
جاتا ہے تو اس پر دو صدقے لازم آئیں گے چنانچہ شمس الاعظم ابو بکر محمد بن احمد بن ابی سہل  
سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

وإن ترك منها حصاة أو حصاتين أو ثلاثاً إلى الغد رماها و تصدق  
لكل حصاة بنصف صاع حنطة على مسكين إلا أن يبلغ دماً

۱۴۰۔ لباب المناسك و غباب المسالك، باب رمي الحمار و أحكامه، فصل في وقت رمي

جمرة العقبة يوم النحر، ص ۱۵۹

۱۴۱۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب رمي الحمار و أحكامه، تحت قوله: إلى



فحيثُ يَنْقُصُ مِنْهُ مَا شَاءَ لِأَنَّ الْمَتْرُوكَ أَقْلُ فَتُكْفِيهِ الصَّدَقَةُ (١٤٣)  
یعنی، اگر ایک یا دو تین کنکریاں چھوٹ گئیں تو دوسرے دن قضاء کرے اور ہر  
کنکری کے عوض نصف صاع گیہوں مسکین پر صدقہ کرے لیکن مجموعہ  
صدقات اگر ایک ذم کے برابر ہو جائیں تو اس میں کچھ کم کر لے، کیونکہ  
متروک اقل ہے پس اُسے صدقہ کافی ہے۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الأربعاء، ۱۱ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۶ اکتوبر ۲۰۱۳ م 880-F

## گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گیارہ اور بارہ  
کی رمی نبی کریم ﷺ نے کس طرح کی، کیا اس کے بارے میں کوئی حدیث شریف موجود ہے؟  
(السائل: محمد جنید بن عبدالرحیم لیک حج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: گیارہ اور بارہ کی رمی کے بارے  
میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ”صحیح البخاری“ میں موجود ہے اور وہ یہ  
ہے کہ

عن سالم، عن ابن عمر أنه كان يرمى جمرَةَ الدُّنْيَا بسبع حصيات  
يكبّر على إثر كل حصاة، ثم يتقدّم حتى يسهل فيقوم مستقبل  
القبلة فيقوم طويلاً ويدعو ويرفع يديه ثم يرمى الوسطى ثم يأخذ  
ذات الشمال فيسهل و يقوم مستقبل القبلة، فيقوم طويلاً ويدعو  
يرفع يديه و يقوم طويلاً، ثم يرمى جمرَةَ ذات العقبة من بطن  
الوادي، ولا يقف عندها، ثم ينصرف، فيقول هكذا رأيت النبي

ﷺ يفعله (۱۴۳)

یعنی، سالم روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہما) گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ کو رمی جمرہ دنیا (یعنی پہلے جمرے) سے شروع کرتے تھے یعنی جو جمرہ مسجد خیف سے قریب ہے، ”اللہ اکبر“ کہہ کر کنکری پھینکتے تھے، بعد سات کنکریوں کے کچھ آگے بڑھ کر نرم زمین پر قبلہ رو ہو بہت دیر تک کھڑے رہتے اور ہاتھ اٹھا کر دُعا مانگتے، پھر جمرہ وسطیٰ پر سات کنکریاں پھینکتے اور ہر کنکریاں پھینکتے ہوئے تکبیر کہتے، پھر بائیں طرف ہٹ کر نرم زمین پر کھڑے ہو جاتے اور قبلہ رخ ہاتھ اٹھا کر دیر تک دعا مانگتے، پھر جمرہ ذات عقبہ پر سات کنکریاں پھینکتے، تکبیر ہر کنکری پھینکنے میں کہتے اور اُس کے پاس ٹھہرتے نہ تھے، منیٰ واپس آ جاتے اور کہا کرتے تھے کہ میں نے ایسا ہی عمل کرتے ہوئے نبی ﷺ کو دیکھا ہے۔

اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی نبی کریم ﷺ نے زوالِ آفتاب کے بعد یعنی ظہر کے وقت میں کی چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عن جابر قال رمى رسول الله ﷺ الحجرة يوم النحر ضحى ورمى بعد يوم النحر إذا زالت الشمس (۱۴۴)

یعنی، حضرت جابر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ دسویں تاریخ چاشت کے وقت رسول اللہ ﷺ نے رمی کا ٹک ادا فرمایا اور دسویں زوال کے بعد۔

اور پہلے اور دوسرے جمرے بعد طویل قیام کیا، ذکر ہے جیسا کہ اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں بھی ہے:

۱۴۳۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب إذا رمى الحمرتين يقوم ..... إلخ، برقم: ۱۷۵۱،

۱۴۴۔ سنن النسائي، کتاب مناسك الحج، باب وقت رمى حجرة العقبة يوم النحر، برقم:

و يَقِفُ عِنْدَ الْأُولَىٰ وَ الثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ وَ يَتَضَرَّعُ بِالْحَجِّ (۱۴۵)

یعنی، پہلے اور دوسرے کے پاس حضور ﷺ نے قیام فرمایا، پس قیام کو طویل فرمایا اور (اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں) آہ و زاری (کے ساتھ دعا) کی۔

اور پھر دوسرے حجرے کے پاس نبی کریم ﷺ نے زیادہ وقت قیام کیا، چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عِنْدَ الْحَجَرَةِ الثَّانِيَةِ أَطْوَلَ مِمَّا وَقَفَ

عِنْدَ الْحَجَرَةِ الْأُولَىٰ (۱۴۶)

یعنی، میں نے دیکھا رسول اللہ ﷺ دوسرے کے پاس پہلے کے پاس رکنے سے زیادہ ٹھہرے۔

تو یہ قیام کتنا طویل ہونا چاہئے، علماء کرام نے لکھا ہے یہ قیام سورہ بقرہ کی تلاوت یا پونے پارے کی تلاوت یا کم از کم بیس آیات کی تلاوت کی مقدار ہو کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار قیام مروی ہے، چنانچہ امام ابوالولید محمد بن عبداللہ بن احمد اُرزقی متوفی ۲۵۰ھ لکھتے ہیں: اور امام عز الدین بن جماعة کتابی متوفی ۷۷۷ھ نے ”سنن سعید بن منصور“ کے حوالے سے نقل کیا:

قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ قَالَ لِي عَطَاءٌ وَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا)

يَقُومُ عِنْدَ الْحَجَرَتَيْنِ قَدْرَ مَا كُنْتَ قَارِئًا سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَالْفَلْظُ

لِلأُرْزُقِيِّ (۱۴۷)

یعنی، مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حجروں کے پاس سورہ

۱۴۵۔ سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ، كِتَابُ الْمَنَاسِكِ، بَابُ فِي رَمِ الْحِمَارِ، بِرَقْم: ۱۹۷۳

۱۴۶۔ الْمُسْنَدُ لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ، بِرَقْم: ۶۶۶۹، ۲/۶۳۰

۱۴۷۔ أَحْبَابُ مَكَّةَ لِلأُرْزُقِيِّ، بَابُ مَا ذَكَرَ مِنَ التَّنَزُّلِ بِمَعْنَى وَ آيُنْ نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْهَا، مِنْ أَيْنِ تَرْمِي

الْحَجَرَةَ؟ وَ مَا يَدْعِي عَنْهَا وَ مَا جَاءَ فِي ذَلِكَ، ۲/۱۷۹

هِدَايَةُ السَّالِكِ، الْبَابُ الثَّانِي عَشَرَ: فِي الْأَعْمَالِ الْمَشْرُوعَةِ يَوْمَ النَّحْرِ وَ بَاقِيَ الْأَعْمَالِ، فَصْل:

فِيمَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ فِي أَيَّامِ مَنْى وَ لَيَالِيهَا، ۳/۱۲۰ و قَالَ أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي ”سُنَّتِهِ“



بقرہ کی تلاوت کی مقدار قیام فرماتے۔

اور امام ابو بکر احمد بن حسین یحییٰ متوفی ۳۵۸ھ نے ویرہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا نقل کیا ہے کہ آپ کا قیام سورۃ بقرہ کی تلاوت کی مقدار تھا اور دوسری ابو مجلز سے ذکر کی جس میں آپ رضی اللہ عنہما کا قیام سورۃ یوسف کی تلاوت کی مقدار ہے۔ (۱۴۸)

اور امام شافعی سے بھی سورۃ بقرہ کی تلاوت کی مقدار منقول ہے جیسا کہ ”المسالك فی

المناسک“ (۱۴۹) میں ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

(و یسکث كذلك) أى على ذلك الحال (قدر قراءة سورة البقرة أو ثلاثة أحزاب) أى ثلاثة أرباع من الجزء (أو عشرين آية) یعنی و هو أقل المراتب، و اختاره صاحب ”الحاوی“ و ”المضمرات“ (۱۵۰) یعنی، اس حال میں سورۃ کی تلاوت کی مقدار یا تین پاؤ یعنی سارے کے چار پاؤ میں سے تین پاؤ تلاوت کی مقدار یا تیس آیات کی تلاوت کی مقدار ٹھہرے یعنی یہ سب سے کم مرتبہ ہے اور اسے صاحب ”الحاوی“ اور ”المضمرات“ نے اختیار کیا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

باید کہ فرصت نماید درین مقام یا اشتغال ادعیه و اذکار مدت طویلہ کہ تقریر کردہ اند آن را بعضی مشائخ بمقدار قراءة سورة البقرة، و بعضی دیگر بمقدار قراءة سه حزب و مراد از حزب ایشان ربع جزء واحد از جزء ثلاثین است و بعضی دیگر

۱۴۸۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب الرجوع إلى منی آیام التشریق و الرمی بها

إلخ، برقم: ۹۶۶۷، ۵/۲۴۳

۱۴۹۔ المسالك فی المناسک، القسم الثانی، فصل الرمی فی الیوم الثانی و الثالث، ۱/۵۹۶

۱۵۰۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب رمی الحمار و أحکامه، فصل: صفة

الرمی فی هذه الأيام، ص ۳۴۱

بمقدار قراءۃ بیست آیت (۱۵۱)

یعنی، چاہئے کہ اس مقام پر دعاؤں اور اذکار میں طویل وقت مشغول رہے جس کا اندازہ بعض مشائخ نے سورۃ بقرہ کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ اور بعض نے تین پاؤ کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ اور بعض نے بیس آیات کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ کیا ہے اور یہ سب سے کم مقدار ہے، یہی افضل ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

(قدر قراءة البقرة) أو ثلاثة أحزاب، أي: ثلاثة أرباع من الجزء أو

عشرين آية قال شارحه: وهو أقلّ المراتب و اختاره صاحب

الحاوی و المضمرات (۱۵۲)

یعنی، سورۃ بقرہ کی تلاوت یا تین پاؤ کی تلاوت یا بیس آیات کی تلاوت کی

مقدار اور شارح نے کہا کہ یہی کم از کم مرتبہ ہے۔ اور صاحب حاوی اور

مضمرات نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

بہر حال وہ اس جگہ بیس آیات کی تلاوت کی مقدار کھڑا ہوا اور اسی مقدار کی افضل قرار دیا

گیا ہے۔

اب یہ بات کہ وہاں کھڑا ہو کر کیا کرے اس کا تذکرہ حدیث شریف میں ان کلمات

سے آیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے:

يَدْعُوا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ (۱۵۳)

یعنی، ہاتھ اٹھا کر دعا کرے۔

۱۵۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دہم در بیان رمی جمار، فصل پنجم، ص ۲۱۹

۱۵۲۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی رمی الجمرات الثلاث، تحت

قوله قدر قراءة البقرة، ۶۱۸/۳

۱۵۳۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب إذا رمی الجمرتين يقوم..... إلخ، برقم: ۱۷۵۱،

اور اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

يَرْمِي الْحَجْرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ حَجْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ  
مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ وَيَتَضَرَّعُ  
وَيَرْمِي الثَّلَاثَةَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا (۱۵۴)

یعنی، نبی کریم ﷺ حجرہ کی رمی اُس وقت فرماتے جب سورج ڈھل جا تا ہو  
حجرے کو سات کنکریاں (مارتے) ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہی اور پہلے اور  
دوسرے حجرے کے پاس ٹھہرنے میں طویل قیام فرمایا، آہ وزاری کے ساتھ  
دعا فرمائی اور تیسری کی رمی فرمائی اور اُس کے پاس نہ ٹھہرے۔

اسی لئے فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ اس مقام پر خشوع و خضوع کے ساتھ استغفار  
کرے، تسبیح و تہلیل اور تکبیر پڑھے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے اور اپنے لئے،  
اپنے والدین، اساتذہ، مشائخ، عزیز و اقارب، اپنے جاننے والوں اور تمام مسلمانوں کے  
لئے دُعا مانگے، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وَيَدْعُو وَيَتَضَرَّعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ (۱۵۵)

یعنی، دعا مانگے، اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں آہ وزاری کرے اور نبی کریم  
ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فِيحَمْدَ اللَّهِ وَيُكَبِّرُ وَيَهْلِلُ وَيُسَبِّحُ وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَ  
يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ كَمَا لِلدَّعَاءِ بِسَطًا مَعَ حُضُورٍ وَخُشُوعٍ وَتَضَرُّعٍ  
وَاسْتِغْفَارٍ..... وَيَدْعُو وَيَسْتَغْفِرُ لِأَبَوِيهِ وَأَقَارِبِهِ وَمَعَارِفِهِ وَسَائِرِ  
الْمُسْلِمِينَ (۱۵۶)

۱۵۴۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمار، برقم: ۱۹۷۳

۱۵۵۔ المسالک فی المناسک، فصل فی الرمی یوم الثانی و الثالث، ۱/۵۹۶

۱۵۶۔ لباب المناسک و غیاب المسالک، باب رمی الجمار و احکامہ، فصل: فی صفة الرمی فی



یعنی، پس اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے تکبیر کہے، تہلیل کہے، تسبیح پڑھے اور دعا مانگے ہاتھوں کو بلند کرے جیسا کہ دعا کے لئے، ہاتھ پھیلائے، حضور قلب، خشوع، اور آہ و زاری اور استغفار کے ساتھ ..... اور دعا کرے اپنے والدین، عزیز و اقارب اور اپنے جائے والوں اور تمام مسلمانوں کے لئے بخشش طلب کرے۔

اور علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

ووقف فحمد الله تعالى و اثنى عليه و هلل و كبر و صلى على النبي ﷺ (۱۵۷)

یعنی، رک جائے پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے، تہلیل و تکبیر کہے اور نبی کریم ﷺ پر درود شریف پڑھے۔

اور علامہ علاء الدین صکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ووقف حامداً، مهللاً، مكبراً، مصلياً قدر قراءة البقرة (۱۵۸)

یعنی، حمد کرتے ہوئے، تہلیل و تکبیر کہتے ہوئے، درود شریف پڑھتے ہوئے سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار رکے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس وقوف کند مستقبل قبلہ برائے دعا و رفع نماید یدین را تا برابر کتف خود و متوجہ سازد آنہا را بسوئے آسمان چنانکہ سنت است در مطلق دعا و گوید حمد و ثنائے خدائے تعالیٰ و تسبیح و تہلیل و تکبیر و صلاۃ فرستد بر پیغمبر ﷺ و دعا خواہد مع احضار القلب و الخشوع و التضرع و استغفار نماید برائی خود و برائی والدین و مشائخ و اقارب و معارف خود و برائی سائر مسلمین و گفت بر پیغمبر خدا ﷺ و برین

مقام کہ اللہم اغفر للحاج وللمن استغفر له الحاج (۱۵۹)  
یعنی، پس دعا کے لئے قبلہ رو ہو کر رُکے، ہاتھوں کو اپنے کندھوں کے برابر  
تک بلند کرے اور انہیں آسمان کی جانب متوجہ کرے (کہ دعا کا قبلہ آسمان  
ہے) اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے تسبیح و تہلیل و تکبیر کہے نبی کریم ﷺ کی  
بارگاہ میں درود شریف بھیجے اور حضور قلب، خشوع، آہ و زاری کے ساتھ دعا  
کرے اپنے لئے، اپنے والدین کے لئے، مشائخ (یعنی استاد و پیر کے  
لئے) اپنے عزیز و اقارب اور اپنے جاننے والوں کے لئے اور تمام  
مسلمانوں کے لئے استغفار کرے اور نبی کریم ﷺ نے اس پر مقام پر فرمایا:  
اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِلْمَنِ اسْتَغْفَرَ لَهُ الْحَاجُّ (اے اللہ! حاجیوں کو بخش  
دے اور جس کے لئے وہ بخشش طلب کریں انہیں بخش دے)۔

اور اس مقام پر علامہ کرمانی حنفی نے ایک دُعا ذکر کی ہے وہ یہ ہے کہ کہے:  
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشِّرْكِ وَ الشُّرَکِ، وَ النِّفَاقِ وَ الشِّقَاقِ، وَ  
سُوْءِ الْاَخْلَاقِ، وَ ضَمَنِ الصَّدْرِ، وَ فِتْنَةِ الدِّجَالِ، وَ سُوْءِ الْمُنْقَلَبِ، وَ  
سُوْءِ الْمُنْظَرِ فِی الْاَهْلِ وَ الْمَالِ وَ الْوَلَدِ (۱۶۰)  
یعنی، اے اللہ! میں تیرے پناہ چاہتا ہوں (تیری ذات و صفات میں)  
شرک سے اور (تیرے احکام میں) شک سے اور نفاق و اختلاف اور بُرے  
اخلاق سے، اور سینے کی تنگی، دجال کے فتنے سے، بُرے انجام سے، اہل،  
مال اور اولاد میں بُرے حال سے۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ متوفی ۹۹۳ھ اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ  
خشوع، خضوع اور استغفار کا مطلب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۵۹۔ حیات القلوب من زیارت المحبوب، باب دہم در بیان رمی جمار، فصل پنجم، در بیان

کیفیت رمی جمار، ص ۲۱۹

۱۶۰۔ المسالك في المناسك، فصل: الرمي في اليوم الثاني والثالث، ۵۹۶/۱

(مع حضور) اُی للقلب (و خُشوع) اُی فی القلب لآئنه علامة خُضوع الباطن، (و تضرُّع) اُی إظهار ضراعة و مسکنة و حاجة (و استغفار) اُی طلب مغفرة و توفیق توبة (۱۶۱)  
یعنی، خُضوع قلب اور خُشوع یعنی قالب میں کیونکہ یہ باطن میں خُشوع کی علامت ہے اور تضرُّع یعنی آہ و زاری، مسکینی اور حاجت کے اظہار سے اور استغفار یعنی بخشش اور توبہ کی توفیق طلب کرتے ہوئے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۲ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 881-F

## جمرات کی رمی کے بعد دُعا کس جگہ مانگی جائے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں پہلے اور دوسرے جمرے کی رمی کے بعد دُعا کا حکم ہے وہ کس جگہ مانگی جائے، بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ جمرہ کے پاس کھڑے ہو کر دُعا کرتے ہیں اور بعض کچھ آگے جا کر دُعا کرتے نظر آتے ہیں، اس میں درست کیا ہے، پھر کچھ کو دیکھا کہ وہ جمرہ کی طرف منہ کر کے دُعا کرتے ہیں، کچھ قبلہ رو، اس میں صحیح کیا ہے؟

(السائل: فیضان، لیک جج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جمرہ اولیٰ اور ثانیہ کے بعد دُعا جمرہ سے کچھ آگے جا کر مانگنا سنت سے ثابت ہے جیسا کہ حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ہے، بہالم کہتے ہیں کہ

أنه كان يرمى جمرۃ الدنيا بسبع حصيات، يكبر على إثر كل حصاة، ثم يتقدم فيسهل، فيقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً،



ویدعو و یرفع یدیه، ثم یرمی الوسطی، ثم یأخذ ذات الشمال،  
فیسهل، و یقوم مستقبل القبلة فیقوم طویلاً، ویدعو و یرفع یدیه و  
یقوم طویلاً ثم یرمی جمرة ذات البعثة من بطن الوادی و لا یقف  
عندها ثم ینصرف فیقول هكذا رأیت النبی ﷺ یفعله (۱۶۲)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جمرة اولى کو سات کنکریاں مارتے، ہر  
کنکری کے پیچھے نکمیر کہتے، پھر آگے بڑھتے یہاں تک کہ نرم زمین پر آ  
جاتے، پھر قبلہ رو ہو کر طویل قیام فرماتے، پس دعا کرتے اور (دعا کے  
لئے) اپنے دونوں ہاتھ بلند فرماتے، پھر اسی جمرة وسطیٰ کو سات کنکریاں  
مارتے، پھر بائیں جانب جاتے، پس نرم زمین پر آتے اور قبلہ رو ہو کر طویل  
قیام فرماتے، پس دعا فرماتے اور (دعا کے لئے) ہاتھ اٹھاتے اور طویل  
قیام فرماتے پھر بطن وادی سے جمرة عقبہ کو رمی فرماتے اور اس کے پاس نہ  
ٹھہرتے، پھر لوٹ جاتے، پس فرماتے کہ میں نے ایسا ہی عمل کرتے ہوئے  
نبی کریم ﷺ کو دیکھا۔

عن سليمان بن ربيعة الباهلي قال: نظرنا عمر رضي الله عنه يوم  
النفر الأول فخرج علينا و لحيته تقطر ماءً، في يده حصيات، و في  
حره حصيات، ماشياً يكبر في طريقه حتى رمى الجمرة الأولى، ثم  
مضى انقطع من فضض الحصى و حيث لا يناله حصى من رمى  
فدعا ساعة، ثم مضى إلى الجمرة الوسطى، ثم الأخرى (۱۶۳)  
یعنی، سلیمان بن ربیعہ باہلی سے مروی ہے، کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر رضی

۱۶۲۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب إذا رمی الحمرتين یقوم ویسهل مستقبل القبلة،

۱/۴۳-۴۳۱، رقم: ۱۷۵۱

۱۶۳۔ أخبار مكة للأزرقي، باب ما ذكر من النزول بمعنى و أين نزل النبی ﷺ منها، من أين رمى

الجمرة؟ و ما يدعى عندها إلخ، ۱۷۹/۲

اللہ عنہ کو نذر اول کے روز (یعنی ۱۲ ذوالحجہ) کو اس حال میں چلتے ہوئے دیکھا کہ آپ کی داڑھی سے پانی ٹپک رہا تھا اور آپ کے ہاتھ اور آپ کی گود میں کنکریاں تھیں، آپ راستے میں تکبیر کہہ رہے تھے یہاں تک کہ حجرہ اولیٰ کے پاس پہنچے (ری کے بعد) پھر چلے یہاں تک کہ کنکریاں گلنے سے منقطع ہوئے وہاں کہ جہاں آپ کو اس شخص کی کنکریاں نہ لگیں جو ری کرے، پھر کچھ وقت دعا فرمائی، پھر حجرہ وسطیٰ تک چلے، پھر دوسرے (یعنی حجرہ عقبہ) کی طرف۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں روایت ہے:

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْحُمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ، فَيَقِفُ وَتُؤَوِّفَا طَوِيلًا وَيُكَبِّرُ اللَّهَ وَيُسَبِّحُهُ وَيُحَمِّدُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ لَا يَقِفُ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الْعَقِبَةِ (۱۶۴)

یعنی، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پہلے اور دوسرے حجرے کے پاس قیام فرماتے، پس طویل قیام فرماتے، تکبیر، تسبیح اور تحمید کہتے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور حجرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرتے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الثَّانِيَةِ أَطْوَلَ مِمَّا وَقَفَ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الْأُولَى (۱۶۵)

یعنی، نبی کریم ﷺ پہلے اور دوسرے کے پاس قیام فرماتے۔

قال ابن جریج: قال عطاء: وإذا رميت قمت عند الحمريتین

السفلین، قلت: بحيث يقوم الناس الآن، قال: نعم الخ (۱۶۶)

۱۶۴۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب الرجوع إلى منی أيام تشریق و الرمی بها کل

یوم إذا زالت الشمس، برقم: ۹۶۶۶، ۵/۲۴۳

۱۶۵۔ المسند للإمام أحمد بن حنبل، برقم: ۶۶۶۹، ۲/۶۳۰

۱۶۶۔ أخبار مكة للأزرقي، باب ما ذکر من النزول یعنی و أين نزل النبی ﷺ منها، من أين ترمی

الحجرة؟، ما بدع عندها الخ، ۲/۱۷۹

یعنی، ابن جریج نے کہا کہ عطاء (تابعی) نے فرمایا: جب تو رمی کرے، نچلے دو جمرہوں کے پاس (دُعا کے لئے) کھڑا ہو، میں نے عرض کی جہاں اب لوگ کھڑے ہوتے ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں۔

لہذا روایات کے مابین جمع سے نتیجہ یہ نکلا کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے اور دوسرے جمرے سے تھوڑا سا تھک آگے قیام فرمایا، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسا ہی کیا اور فرمایا کہ میں نے ایسا ہی عمل کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جمرہ سے اتنی دُور قیام فرمایا جہاں کنکریاں پھینکنے والوں کی کنکریاں نہ لگیں۔ اور تیسری اور چوتھی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس قیام فرمایا اس سے بھی مراد وہی ہے جس کی پہلی روایت میں تصریح ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی کریم ﷺ کی سنت پر سختی سے عمل کرنے والے اور اس میں بڑے محتاط تھے۔ اور آخری روایت میں ہے کہ ابن جریج نے عطاء تابعی سے پوچھا پہلے اور دوسرے کی رمی کے بعد وہاں کھڑا ہو جہاں لوگ کھڑے ہوتے ہیں، انہوں نے فرمایا: ہاں۔

اسی لئے علماء کرام نے لکھا جیسا کہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۵۱۶ھ لکھتے ہیں:

(ثم) أي بعد الفراغ منها (يتقدم عنها) أي عن الحمرة (قليلًا و

ينحرف عنها قليلًا) أي مائلًا إلى يساره (۱۶۷)

یعنی، پھر یعنی (پہلے جمرہ کو) رمی سے فراغت کے بعد جمرہ سے تھوڑا سا آگے بڑھے اور تھوڑا سا بائیں جانب پھرے۔

اور دوسرے کی رمی کے لئے فرمایا:

(ثم يأتى الحمرة الوسطى فيصنع عندها كما صنع عند الأولى)

من الرمي و الدعاء، (قيل: إلا أنه لا يتقدم عن يساره كما فعل قبل)



اُی قبل ذلک فی الجمرة الأولى، (لأنه لا یسکن ذلک هنا، بل یتَرکھا بيمين) اُی یمیلُ اِلی یساره کثیراً (۱۶۸)

یعنی، پھر جمرہ وسطیٰ کو آئے پس اس کے پاس وہی کرے جو پہلے کے پاس رمی اور دعا کی تھی، کہا گیا کہ (اس کے پاس) وہ دائیں جانب آگے نہیں بڑھتے گا جیسا کہ پہلے کیا یعنی اس سے پہلے جمرہ اولیٰ میں، کیونکہ یہ وہاں ممکن نہیں بلکہ اُسے اپنے دائیں ہاتھ کو چھوڑے اور اپنے بائیں طرف کو بہت زیادہ مائل ہو۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چون قارغ شد از رمی ہرفت سنگریزے متقدم شود از جمرہ اند کے و انحراف نماید اند کے از وی بسوی یسار خود پس وقوف کند (۱۶۹)  
یعنی، جب ساتوں کنکریاں مار کر قارغ ہو جمرہ سے تھوڑا سا آگے بڑھے اور تھوڑا سا اپنے بائیں کو پھرے پھر کھڑا ہو۔  
اور فرماتے ہیں:

بلکہ نزول نماید بسوی یسار خود و فرو گذارد جمرہ وسطیٰ را بسوی یمین خود یا بسید و وطن وادی بعید از جمرہ بحد یکہ نرسد اور سنگریزہ ہائے رمی جمرہ (۱۷۰)  
یعنی، (دوسرے کی رمی کے بعد) اپنے بائیں کو اترے اور جمرہ وسطیٰ کو اپنے دائیں کی طرف چھوڑے اور وطن وادی میں جمرہ سے اتنی دور کھڑا ہو کہ اُسے رمی کرنے والوں کی کنکریاں نہ لگیں۔

۱۶۸۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب رمی الجمار و أحكامه، فصل فی صفة

الرمی فی هذه الأيام، ص ۳۴۲

۱۶۹۔ حیات القلوب، باب دہم در بیان رمی جمار، فصل پنجم در بیان کیفیت رمی جمار،

ص ۲۱۸، ۲۱۹

۱۷۰۔ حیات القلوب، باب دہم در رمی و جمار، فصل پنجم در بیان کیفیت رمی جمار، قسم

اول، ص ۲۱۹

اور علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

جرمہ اولیٰ پر پہنچ کر سات کنکریاں اتھیں آداب کے ساتھ مارے جو اوپر بیان ہوئے پھینکے، پھر وہاں سے تھوڑا سا ہٹ کر قبلہ رو کھڑا ہو..... اب جرمہ وسطیٰ پر جائے اور ایسا ہی کرے یعنی سات کنکریاں اُس پر پھینکے پھر جرمہ سے تھوڑا سا ہٹ کر کھڑا ہو۔ (۱۷۱)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۱۳ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۸ اکتوبر ۲۰۱۳ م 882-F

## رمی جمرات میں ترتیب کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے دوسرے یا تیسرے روز جمرات کی رمی اس طرح کی کہ پہلے جرمہ عقبہ کی رمی پھر وسطیٰ کی اور پھر آخر میں جرمہ اولیٰ کی رمی کی، اس صورت میں رمی درست ہوگئی یا نہیں؟ جب کہ وہ تاریخ ابھی باقی ہو۔

(السائل: محمد عرفان، از لیلیک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر رمی کا وقت باقی ہو تو چاہئے کہ جرمہ وسطیٰ اور جرمہ عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد سرخسی حنفی متوفی ۲۸۳ھ لکھتے ہیں:

قال: وإن بدأ في اليوم الثاني بجمرة العقبة فرماها ثم بالوسطى ثم بالتى تلى المسجد ثم ذكر ذلك في يومه، قال: يعيد على الجمرة الوسطى وجمرة العقبة، لأنه نسك شرعاً مُرتباً في هذا اليوم، فما سبق أو انه لا يعتد به، فكان رمى الجمرة الأولى بمنزلة الافتتاح للجمرة الوسطى، والوسطى بمنزلة الافتتاح لجمرة العقبة فما أذى قبل وجوده مفتاحه لا يكون معتداً به كمن سجد قبل

الركوع، أو سعى قبل الطواف بالبیت، فالمعتد من رميه هنا  
الجمرة الأولى، فلهذا يعيد على الوسطى و على جمرة العقبة (۱۷۲)  
یعنی، فرمایا دوسرے روز اگر جمرة عقبہ سے رمی شروع کی پس اُس کی رمی کی  
پھر وسطیٰ کی رمی کی، پھر اُس کی رمی کی جو مسجد کے ساتھ ملا ہوا ہے، پھر اُسے  
اُسی روز یاد آگیا، فرمایا: جمرة وسطیٰ اور جمرة عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے کیونکہ  
اس روز ننگ ترتیب وار واجب ہے، پس جو اپنے وقت سے پہلے ہوا اُسے  
شمار نہیں کیا جاتا، پس جمرة اولیٰ کی رمی جمرة وسطیٰ کے لئے افتتاح کے مرتبے  
میں ہوگئی اور وسطیٰ کی رمی جمرة عقبہ کے لئے افتتاح کے مرتبے میں ہوگئی۔  
پس جو اپنی افتتاح کے وجود سے قبل ادا ہو وہ معتد بہ نہیں ہوتی یہ ایسے ہیں  
جیسے کوئی شخص رکوع سے قبل سجدہ کرے یا بیت اللہ کے طواف سے قبل سعی  
کرے، پس یہاں اُس کی رمی صرف جمرة اولیٰ کی رمی شمار ہوگی، لہذا وہ جمرة  
وسطیٰ اور جمرة عقبہ کی رمی کا (ترتیب وار) اعادہ کرے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اُن میں ترتیب واجب ہے جیسا کہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ  
لکھتے ہیں:

و هو صريح فى إفادة هذا المعنى (۱۷۳)

یعنی، یہ اس معنی کا فائدہ دینے میں صریح ہے۔

لیکن اکثر کے نزدیک یہ ترتیب واجب نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی  
لکھتے ہیں:

و الأكثر على أنه سنة (۱۷۴)

۱۷۲۔ المبسوط للسرخسي، كتاب المناسك، باب رمى الجمار، ۵۹/۲

۱۷۳۔ المسلك المتقسط فى المناسك المتوسط، باب رمى الجمار و أحكامه، فصل: فى

أحكام الرمي و شرائطه و واجباته، تحت قوله: العاشر الترتيب إلخ، ص ۳۵۲

۱۷۴۔ لباب المناسك و غباب المسالك، باب رمى الجمار و أحكامه، فصل فى أحكام الرمي

و شرائطه و واجباته، ص ۱۶۶



یعنی، اور اکثر اس پر ہیں کہ یہ سنت ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

و الأكثر علی أنه سنة مؤکدة (۱۷۵)

یعنی، اکثر اس پر ہیں کہ یہ سنت مؤکدہ ہے۔

چنانچہ علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

هل هو متعینٌ أو مسنونٌ؟ لا دلالة فی کلامه علیه، و عبارته فی

”المجمع“ صریحہ فی عدم تعینہ، قال: و یسقط الترتیب، و صرح

فی ”المناسک“ بأنه سنة حتی لو بدأ فی الثانی بحجرة العقبة ثم

بالوسطی ثم بالثی تلی المسجد فإن أعاده علی الوسطی ثم علی

العقبة فی یومه فحسن، و إن لم یعد أجزاه (۱۷۶)

یعنی، کیا وہ (یعنی ترتیب) حقیق (یعنی واجب) ہے یا مسنون ہے؟ تو

صاحب ”کنز“ کے کلام میں اس پر کوئی دلالت نہیں ہے، اور اس کی عبارت

”مجمع“ میں اس کی عدم تعین میں صریح ہے، فرمایا اور ترتیب ساقط ہو جائے

گی اور ”مناسک“ میں تصریح فرمائی کہ یہ ترتیب سنت ہے یہاں تک کہ اگر

دوسرے روز حجرہ عقبہ سے ابتداء کی پھر وسطیٰ کی رمی کی، پھر اس کی جو مسجد

سے ملا ہوا ہے، پس اگر وسطیٰ کی رمی کا پھر عقبہ کی رمی کا اعادہ کر لیا تو اچھا ہے

اور اگر اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہے۔

اور علامہ علاء الدین ابوبکر بن سعود کا سانی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

فان ترک الترتیب فی الیوم الثانی فبدأ بحجرة العقبة فرماها ثم

بالوسطی ثم بالثی تلی المسجد ثم ذکر ذلك فی یومه فإنه ینبغی

أن يعيد الوسطى و جمرة العقبة وإن لم يعد أجزاءه ولا يعيد  
الجمرة الأولى أما إعادة الوسطى و جمرة العقبة فلتتركه الترتيب  
فإنه مسنون لأن النبي ﷺ رتب فإذا ترك المسنون تستحب  
الإعادة ولا يعيد الأولى لأنه إذا أعاد الوسطى و العقبة صارت هي  
الأولى وإن لم يعد الوسطى و العقبة أجزاءه لأن الرميات مما يجوز  
أن ينفرد بعضها من بعض بدليل أن يوم النحر يرمى فيه جمرة  
العقبة و لا يومى غيرها من الحمار و فيما جاز أن ينفرد البعض من  
البعض لا يشترط فيه الترتيب كالوضوء بخلاف ترتيب السعى  
على الطواف أنه شرط لأن السعى لا يجوز أن ينفرد عن الطواف  
بحال (۱۷۷)

یعنی، اگر دوسرے روز ترتیب کو ترک کیا پس جمرة عقبہ سے شروع کیا پس  
اُس کی رمی کی پھر وسطیٰ کو پھر اُس کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے، پھر اُسے اُسی روز  
یاد آیا (کہ اُس نے رمی خلاف ترتیب کی ہے) تو اُسے چاہئے کہ جمرة وسطیٰ  
اور عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہوا اور وہ جمرة  
اولیٰ کی رمی کا اعادہ نہیں کرے گا مگر جمرة وسطیٰ اور عقبہ کی رمی کا اعادہ تو وہ  
ترتیب کو ترک کرنے کے سبب سے، پس بے شک وہ ترتیب مسنون ہے  
کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ترتیب وار رمی فرمائی، پس جب مسنون عمل کو ترک  
کیا تو اعادہ مستحب ہوا، اور پہلے جمرة کی رمی کا اعادہ نہیں کرے گا پس اُس  
نے جمرة وسطیٰ اور عقبہ کی رمی کا اعادہ کر لیا تو یہ اولیٰ ہو گیا اور اگر جمرة وسطیٰ  
اور عقبہ کی رمی کا اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہوا کیونکہ رمی اُن افعال میں سے  
ہے کہ جنہیں بعض کو بعض سے منفرد کرنا جائز ہے اس دلیل سے کہ یوم نحر میں

صرف حجرہ عقبہ کورمی کی جاتی ہے نہ کہ اس کے غیر کو، اور وہ افعال کہ جنہیں بعض کو بعض سے منفر و کرنا جائز ہے، اُن میں ترتیب شرط نہیں ہوتی جیسے وضو پر خلاف سعی کو طواف پر (مقدم کرنے کے) وہ شرط ہے کیونکہ جائز نہیں کہ کسی بھی حال میں سعی طواف سے منفر و کیا جائے۔

ملا علی قاری حنفی علامہ رحمۃ اللہ سندھی کی ”کتاب“ میں عبارت ”و الاکثر علی أنه سنة“ کے تحت لکھتے ہیں:

كما صرح به صاحب ”البدائع“، و الكرمانی، و ”المحيط“ و ”فتاوی السراجیة“ و قال ابن الهمام، و الذی یقوی عندی استئان الترتیب لا تعینہ (۱۷۸)

یعنی، جیسا کہ اس کا صاحب ”بدائع“، کرمانی، ”محیط“ اور ”فتاوی سراجیہ“ نے تصریح کی ہے اور امام ابن ہمام نے فرمایا: میرے نزدیک جو قوی ہے وہ ترتیب کا سنت ہوتا ہے نہ کہ تعیین اس کی (یعنی وجوب اُس کا)۔

اور سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی کے قول ”أو سنة“ کے تحت لکھتے ہیں:

مؤكدة عند الأكثر (۱۷۹)

یعنی، اکثر کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی حنفی لکھتے ہیں:

و الأكثر علی أنه سنة مؤكدة (۱۸۰)

۱۷۸۔ المسلك المتقسط، باب رمی الجمار و أحكامه، شرائط الرمی عشرة، العاشر: الترتیب

فی الرمی، تحت قوله: و الأكثر علی أنه سنة، ص ۳۵۲

۱۷۹۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، ص ۱۳۴

۱۸۰۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دهم در رمی جمار، فصل دوم در بیان شرائط

صحته رمی جمار، ص ۲۱۴



یعنی، اور اکثر اس پر ہیں کہ یہ (ترتیب) سنت مؤکدہ ہے۔

امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی متوفی ۱۳۳۰ھ نے خلاف ترتیب رمی کو مکروہات میں شمار کیا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

جمروں میں خلاف ترتیب کرنا (مکروہ ہے)۔ (۱۸۱)

اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی کیونکہ اس میں جو بھی امور ذکر کئے ہیں سب کے سب مکروہات تنزیہی ہیں۔

لہذا اگر خلاف ترتیب رمی کر لی تو چاہئے کہ وسطیٰ اور عقبہ کی دوبارہ رمی کر لے کہ اعادہ سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر عکس کر د سنت مؤکدہ باشد اعادہ رمی بر جمرہ وسطیٰ و قصویٰ (۱۸۲)

یعنی، اگر ترتیب کا عکس کر لیا تو سنت مؤکدہ ہے کہ جمرہ وسطیٰ اور عقبہ پر رمی کا اعادہ کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۶ اکتوبر ۲۰۱۴ م 946-F

۱۸۱۔ انوار البشارة، فصل پنجم منیٰ و مزدلفہ و باقی افعال حج، برقم: ۳۰، رمی میں یہ امور مکروہ ہیں، برقم: ۱۰، ص.....

فتاویٰ رضویہ، فصل پنجم منیٰ و مزدلفہ و باقی افعال حج، رمی میں یہ امور مکروہ ہیں ۵۳/۱۰۷

۱۸۲۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، ص ۲۱۴

## قربانی / دم

حج کی قربانی اور دم کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا حج کی قربانی اور دم وغیرہا کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے اور اگر حرم کے ساتھ خاص ہے تو اس کی کیا وجہ ہے کہ یہ جانور سرزمین حرم پر ہی ذبح کیا جائے؟

(السائل: عبدالعزیز حقانی C/O محمد ریحان)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: دم کی کوئی بھی قسم ہو، دم شکر ہو جسے دم قرآن اور دم تمتع جسے عرف میں حج کی قربانی کہا جاتا ہے یا دم جبر، میقات سے بلا احرام گزرنے کا دم ہو یا دم احصار سب کے سب سرزمین حرم کے ساتھ خاص ہیں چنانچہ شیخ الاسلام علامہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ہر دمے کہ واجب شدہ ذبح آن در حج و عمرہ چنانکہ دم قرآن و تمتع و جنایت و دم مجاوزۃ از میقات و دم احصار، پس مکان او حرم است ہر جا کہ باشد از حرم و ہمیں است حکم دم تطوع (۱۸۳)

یعنی، ہر دم کہ جس کا ذبح کرنا حج و عمرہ میں واجب ہو جیسے دم قرآن و تمتع اور دم جنایت، اور میقات سے گزرنے کا دم اور دم احصار، پس اس (کے ذبح) کی جگہ حرم ہے، حرم کی کوئی بھی جگہ ہو اور یہی حکم ہے نفلی دم کا۔

اور احناف کے نزدیک حرم سے باہر ذبح کی اجازت نہیں، چنانچہ امام مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب المعروف ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۳ھ دم احصار کے بیان میں لکھتے ہیں:

و لا تُحِيزُ ذُبْحُهَا فِي مَكَانِهِ بَلْ يُوَاعِدُ بِهِ فِي الْحَرَمِ، ثُمَّ يَتَحَلَّلُ (۱۸۴)  
یعنی، اور ہم (احناف) اس (ذم احصار) کے ذبح کی اپنی جگہ (یعنی احصار  
کی جگہ) اجازت نہیں دیتے بلکہ وہ اس سے (یعنی مھصر اُس سے کہ جس کے  
ہاتھ ذم بھیجا ہے) اس کے حرم میں ذبح کا وعدہ لے (یعنی دن معین کرے)  
پھر احرام کھولے۔

اور اگر حد و حرم سے باہر کہیں بھی ذبح کرے تو جائز نہ ہوگا، چنانچہ علامہ سید محمد امین  
ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ جنایات کے بیان میں لکھتے ہیں:

فَلَوْ ذُبِحَ فِي غَيْرِهِ لَمْ يَحِزْ (۱۸۵)

یعنی، پس اگر اُسے غیر حرم میں ذبح کر دیا تو جائز نہ ہوا۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں کہ

و لَوْ ذُبِحَ فِي غَيْرِ الْحَرَمِ لَمْ يَتَحَلَّلْ بِهِ مِنَ الْإِحْرَامِ (۱۸۶)

یعنی، اور (مھصر نے) جانور اگر غیر حرم میں ذبح کر دیا گیا تو اس سے وہ  
احرام سے باہر نہ ہوگا۔

یہاں تک کہ حرم سمجھ کر جل میں ذبح کر دیا تو بھی جائز نہ ہوگا۔ یہ اس طرح ہے گویا اُس

نے ذبح کیا ہی نہیں، چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و كَذَا لَوْ ظَنَّ أَنَّهُ ذُبِحَ فِي الْحَرَمِ وَقَدْ ذُبِحَ فِي الْحِلِّ فَكَانَ لَمْ يُذْبَحْ وَلَمْ

يَحِلَّ مِنْ إِحْرَامِهِ، وَ عَلَيْهِ أَنْ يَبْعَثَ بآخر حتى يذبح في الحرم (۱۸۷)

یعنی، اسی طرح اگر اُس نے گمان کیا کہ حرم میں ذبح کیا گیا ہے حالانکہ وہ

۱۸۴۔ مجمع البحرين، کتاب الحج، فصل: فی الإحصار، ص ۲۵۲

۱۸۵۔ رد المحتار علی القواعد المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، ۶۷۲/۳، تحت قوله فی الحرم

۱۸۶۔ لباب المناسک و غیاب المسائل، باب الإحصار، فصل فی بعث الہندی إذا أحصر، ص ۲۵۶

۱۸۷۔ المسائل المتقسط فی المناسک المتوسطة، باب الإحصار، تحت قوله: و لو ذبح فی غیر



جمل میں ذبح کیا گیا ہو تو گویا ذبح نہیں ہوا اور وہ اپنے احرام سے باہر نہیں ہو گا، اور اُس پر لازم ہے کہ وہ دوسرے جانور کو بھیجے یہاں تک کہ وہ حرم میں ذبح کیا جائے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ جو حکم دم قرآن و تحنُّ و جنایات کا ہے وہی حکم دم احصار کا ہے اور جو حکم دم احصار کا ہے وہی حکم مذکورہ بالا دم کا ہے تو اب ہم دم کے حرم کے ساتھ خاص ہونے کے دلائل قرآن و حدیث سے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ﴾ (۱۸۸)

ترجمہ: اور اپنے سر نہ منڈاؤ جب تک قربانی اپنے ٹھکانہ نہ پہنچ جائے۔ (کنز الایمان)  
اور دوسرے مقام پر ہے:

﴿ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (الآیۃ ۱۸۹)

ترجمہ: پھر ان کا پہنچنا ہے اس آزاں گھر تک۔ (کنز الایمان)

اور ان آیات میں محل سے مراد مکان ہے جیسے مجلس اور مسجد جیسا کہ امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ نے "المسالك في المناسك" (۱۹۰) میں لکھا ہے۔  
اور حدیث شریف میں ہے:

«أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أُحْصِرَ بَعَثَ بِالْهَدَايَا إِلَى مَكَّةَ لِيَسْتَحِرَّ عَنْهُ بِهَا» (۱۹۱)

یعنی، نبی کریم ﷺ جب محاصر ہوئے تو آپ نے ہدی (یعنی قربانی کے جانور) مکہ مکرمہ بھیجے تاکہ آپ کی جانب سے وہاں نحر کئے جائیں۔

اس سے ثابت ہوا ہدی کا جانور حد و حرم میں ہی ذبح کیا جائے گا اس سے باہر نہیں، اگر باہر ذبح کیا گئے تو اس سے وہ دم ادا نہ ہوگا چاہے دم شکر ہو یا جبر یا دم احصار۔

اور اگر کوئی شخص یہ حدیث شریف پیش کرے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

”فَنَحَرَ هَدْيَهُ وَ حَلَقَ رَأْسَهُ بِالْحَدْيِيَّةِ“ (۱۹۲)

یعنی، پس حضور ﷺ نے حدیبیہ نے اپنے ہدی کو نحر فرمایا اور اپنے مبارک سر کا حلق کروایا۔

اور اس حدیث شریف کی بنا پر جل میں دم کے ذبح کا جواز تلاش کرے تو اس کے جواب میں امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و ما ذكر من حديث الحديبية، قلنا: الحديبية بعضها حل و بعضها حرم، حتى روى أن خيمته كانت في الحل، و مُصَلَّاهُ فِي الْحَرَمِ، فكَانَ يَنْحَرُ الْهَدْيَ فِي الْحَرَمِ، وَ كَانَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ مَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ (۱۹۳)

یعنی، اور جو حدیث حدیبیہ سے ذکر کیا جاتا ہے (تو جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ حدیبیہ کا بعض حل ہے اور اس کا بعض حرم ہے یہاں تک کہ مروی ہے کہ حضور ﷺ کا خیمہ جل میں تھا اور آپ کی نماز کی جگہ حرم میں تھی، تو آپ ہدی حرم میں ذبح فرماتے اور اس کے اور مکہ کے مابین تین میل (کا فاصلہ) ہے۔ اور حدیث منور میں ہے:

”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ بِالْحَدْيِيَّةِ خَبَاوَهُ فِي الْحَلِّ، وَ مُصَلَّاهُ فِي الْحَرَمِ“ (۱۹۴)

یعنی، بے شک رسول اللہ ﷺ کا خیمہ جل میں تھا اور آپ کی نماز کی جگہ حرم میں تھی۔

۱۹۲۔ صحیح البخاری، باب الصلح مع المشركين، برقم: ۲۷۰۱، ۱۸۷/۲

۱۹۳۔ المسالك في المناسك، فصل: في كفارة جنابة إلخ، ۸۷۵/۲

۱۹۴۔ شرح معانی الآثار، کتاب المناسك الحج، باب الهدى يصد عن الحرم هل ينبغي أن

يذبح فيه، غير الحرم، برقم: ۴۰۸۸، ۲۴۱/۲

علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

و الكل من الهدى مؤقت بالمكان سواء كان دم شكر أو جنابة (۱۹۵)  
یعنی، تمام ہدی جگہ کے ساتھ مؤقت ہیں برابر ہے کہ دم شکر (دم قرآن یا دم  
تمتع) ہو یا دم جنابت (یعنی دم جبر) ہو۔

امام مظفر الدین احمد بن علی ثعلب المعروف ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

و يتعين الحرم لذبح الهدايا (۱۹۶)

یعنی، حرم ذبح کے لئے متعین ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ۱ ذی الحجۃ ۱۴۳۴ھ، ۶ اکتوبر ۲۰۱۳ م 870-F

## دم جبر میں اخفاء مستحب ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز کی  
قضاء کا حکم تو یہ ہے کہ اُسے ظاہر نہ ہونے دیا جائے تو حج میں اگر کوئی واجب ترک ہو جائے جو  
کہ گناہ ہے اور اُس پر دم لازم آئے تو وہاں چھپانے کا حکم ہو گا یا نہیں؟

(السائل: محمد ریحان ازلیک حج اینڈ عمرہ سروسز)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ الْجَوَابُ: دم كفارة میں چھپانا مستحب ہے،

چنانچہ علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

و ما كان من دم كفارة استحباب إخفاءه و ستره، لأن سببها

الجنابة كقضاء الصلاة يستحب إخفاءه (۱۹۷)

۱۹۵۔ منہج الغفار بشرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الہدی، تحت قوله: و يتعين يوم ا

لنحر لذبح الخ، ق ۱۷۶/۱

۱۹۶۔ مجمع البحرين، کتاب الحج، فصل فی الہدی، ص ۲۵۵

۱۹۷۔ منہج الغفار بشرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الہدی، تحت قوله: لا يجب تعريفه،



یعنی، جو دم کفارے کا ہو اس کو پوشیدہ رکھنا اور چھپانا مستحب ہے، کیونکہ اس کا سبب جنایت قضاء نماز کی مثل اس کا انشاء مستحب ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 872-F

## قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار ہے جہاں قربانی ہو رہی ہو

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج کے لئے آئے اور وہ منیٰ روانگی سے قبل مکہ مکرمہ میں مقیم ہو تو اُس پر عید الاضحیٰ کی قربانی بھی واجب ہوتی ہے جیسا کہ آپ کے فتاویٰ میں بھی مذکور ہے اور ایسا شخص چاہے کہ میں عید کی قربانی یہاں نہ کروں بلکہ اپنے وطن میں کرواؤں اس کے لئے سننے میں آرہا ہے کہ ایسے شخص کی قربانی تب درست قرار پائے گی جب دونوں جگہ ایام قربانی ہوں یعنی جس جگہ قربانی کی جا رہی ہے وہاں بھی قربانی کے دن ہوں اور جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے وہ جس جگہ موجود ہو وہاں بھی قربانی کے ایام ہوں، یہ بات کس حد تک درست ہے، کئی لوگ اس مسئلہ میں بہت پریشان ہیں۔

(السائل: متعدد حجاج کرام، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ و تقدس الجواب: ایسی صورت میں جب کسی پر قربانی کا وجوب ہو چکا ہو اور وہ ایک جگہ ہو اور قربانی دوسری جگہ پر کروا رہا ہو تو اعتبار اس جگہ کا ہوتا ہے جہاں جانور ذبح کیا جا رہا ہے، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود مصلیٰ حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

والمعتبر مکان الأضحیة لا مکان المالك كما فی الزکاة (۱۹۸)

یعنی، معتبر قربانی کا مکان ہے نہ کہ مالک کا مکان جیسا کہ زکوٰۃ میں۔

امام ابو بکر صاص رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

وإنما اعتبر موضع الأضحیة، لا موضع المضحی، كما اعتبر

موضع المال فی أداء الزکاة (۱۹۹)

یعنی، صرف موضع قربانی کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ قربانی کروانے والے کا جیسا کہ موضع مال کا اعتبار ادائیگی زکوٰۃ میں۔

علامہ حسن بن منصور اور جنیدی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و يُعْتَبَرُ مَكَانُ الْمَذْبُوحِ لَا مَكَانَ الْمَالِكِ (۲۰۰)

یعنی، ذبح کئے جانے والے جانور کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ مالک کے مکان کا۔

علامہ فقیہ ابوالفتح ظہیر الدین عبدالرشید ولوالہ حنفی متوفی ۵۳۰ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ الْمُعْتَبَرَ مَكَانُ إِقَامَةِ الْقُرْبَةِ (۲۰۱)

یعنی، کیونکہ معتبر مکان قربت ہے۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

لأنَّ الْمُعْتَبَرَ فِي الْأَضْحِيَّةِ مَكَانُ الْأَضْحِيَّةِ (۲۰۲)

یعنی، کیونکہ قربانی میں معتبر مکان قربانی ہے۔

اور علامہ موصلی حنفی لکھتے ہیں:

فلو كان بالمصر وأهله بالسواد جاز أن يضحو عنه قبل الصلاة و

بالعكس لا (۲۰۳)

۱۹۹۔ شرح مختصر الطحاوی، کتاب الضحایا، مسئلہ: وقت ذبح الأضحیۃ فی غیر المصر،

۳۳۶/۷

۲۰۰۔ فتاویٰ قاضیخان، و الشرط الثانی: الوقت، ۴۲۲۷/۹

۲۰۱۔ الفتاویٰ الولوالحیہ، کتاب الصید و الذبائح و الأضحیۃ، الفصل الرابع فی وقت الأضحیۃ

و مکانها إلى آخره، ۷۹/۳

۲۰۲۔ الفتاویٰ الولوالحیہ، کتاب الصید و الذبائح و الأضحیۃ، الفصل الرابع فی وقت الأضحیۃ

إلخ، أما مکان الأضحیۃ، ۷۹/۳

۲۰۳۔ الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الأضحیۃ، ۲۵/۵

یعنی، اگر وہ شہر میں ہو اور اس کا اہل دیہات میں ہو، جائز ہے کہ وہ اس کی طرف سے نماز عید سے قبل ذبح کریں اور اس کا عکس جائز نہیں۔  
امام حسن بن منصور اوزجندی حنفی لکھتے ہیں:

و لو كان هو في مصر وقت الأضحية وأهله في مصر آخر فكتب إلى الأهل وأمرهم بالتضحية في ظاهر الرواية يُعتبر مكان الأضحية (٢٠٤)

یعنی، اگر وہ قربانی کے وقت ایک شہر میں ہو اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہو پس اُس نے اپنے اہل کو لکھا اور انہیں قربانی کا حکم دیا، ظاہر الروایت میں قربانی کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا۔

اور امام علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

و إنما يعتبر في هذا مكان الشاة لا مكان من عليه، هكذا ذكر محمد عليه الرحمة في التوارد وقال: إنما أنظر إلى محل الذبيح و لا أنظر إلى موضع المذبوح عنه و هكذا روى الحسن عن أبي يوسف رحمه الله يُعتبر المكان الذي يكون فيه الذبيح و لا يُعتبر المكان الذي يكون فيه المذبوح عنه (٢٠٥)

یعنی، اس میں صرف بکری کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ اس کے مکان کا جس پر قربانی ہے، اسی طرح امام محمد علیہ الرحمہ نے ”نوادر“ میں ذکر کیا اور فرمایا میں محل ذبح کو دیکھتا ہوں مذبوح عنہ کی جگہ کو نہیں دیکھتا، اسی طرح حسن (بن زیاد) نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ اعتبار اُس مکان کا ہے جس میں ذبح ہو، اس مکان کا اعتبار نہیں جس میں مذبوح عنہ ہو۔



علامہ کاسانی مزید لکھتے ہیں:

وإن كان الرجل في مصرٍ وأهله في مصرٍ آخر فكتب إليهم أن  
يُضَحُّوا عنه روى عن أبي يوسف رحمه الله أنه اعتبر مكان  
الذبيحة فقال ينبغي لهم أن لا يضَحُّوا عنه حتى يصلِّي الإمام الذي  
فيه أهله وإن ضَحُّوا عنه قبل أن يصلِّي لم يحُزْه و هو قول محمد  
عليه الرحمة (٢٠٦)

یعنی، اگر مرد ایک شہر میں ہے اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہے تو اُس نے  
اُن کی طرف نکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی کرویں، امام ابو یوسف رحمہ  
اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ وہ ذبیحہ کے مکان کا اعتبار کرتے ہیں، پس فرمایا  
انہیں چاہئے کہ اُس کی طرف سے ذبح نہ کریں یہاں تک کہ اُس میں شہر کا امام  
نماز عید پڑھا دے جس میں اُس کا اہل ہے، اگر انہوں نے اُس کی طرف نماز  
سے قبل قربانی کی تو اُسے جائز نہ ہوئی اور یہ امام محمد علیہ الرحمہ کا قول ہے۔

لأن الذبح هو القرية فيعتبر مكان فعلها لا مكان مفعول عنه (٢٠٧)  
یعنی، کیونکہ ذبح قریت ہے پس اس کے فعل کا مقام معتبر ہے نہ کہ مفعول عنہ  
(یعنی جس کی طرف سے ذبح کیا جائے) کا مقام معتبر ہے۔

علامہ فقیہ البواق ظہیر الدین عبد الرشید بن ابی حنیفہ ابن عبد الرزاق الولو الجی حنفی متوفی  
۵۴۰ھ لکھتے ہیں:

ولو كان مسافراً فضحى عنه أهله، لم يحز إلا بعد صلاة الإمام،  
فيُنظر إلى موضع الذبح دون المذبح عنه، وكذا إذا كان في

۲۰۶۔ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، كتاب التضحية، فصل: إما شرائط جواز إقامة

الواجب، منها إذا صاحب الأضحية بالذبح، ۳۱۱/۶

۲۰۷۔ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، كتاب التضحية، فصل: إما شرائط جواز إقامة الواجب

مصر، و اہلہ فی مصر الذی ذبح فیہ (۲۰۸)

یعنی، اگر وہ مسافر ہو پس اُس کی طرف سے اُس کے اہل نے قربانی کی، جائز نہ ہوگی مگر امام کی نماز کے بعد، پس ذبح کی جگہ کو دیکھا جائے گا سوائے مذبح عنہ کے، اسی طرح جب وہ شہر میں ہے اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہے، پس اُس نے لکھا کہ اُس کی طرف سے قربانی کر دیں، پس چاہئے اُس شہر کے امام کی نماز کے بعد ذبح کیا جائے کہ جس میں ذبح ہے۔

اور یہ امام ابو یوسف اور امام محمد علیہما الرحمۃ کا قول ہے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

و لأبي يوسف و محمد رحمهما الله، أن القربة في الذبح و القربات

المؤقتة يُعتبر وقتها في حق فاعليها لا في حق المفعول عنه (۲۰۹)

یعنی، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ سے مروی ہے کہ ذبح میں قربت ہے، اور قربات مؤقتہ میں کرنے والے کے حق میں وقت کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ جس کی طرف سے کیا جا رہا ہے اُس کے وقت کا اعتبار ہو۔

اور علامہ فرید الدین عالم بن العلاء دہلوی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

و روى عنهما أيضاً أن الرجل إذا كان في مصر و أهلكه في مصر

آخر فكتب إليهم أن يضحو عنه، فإنه يُعتبر مكان الذبيحة فيبغى

أن يضحو عنه بعد صلاة الإمام في المصر الذي يُذبح فيه (۲۱۰)

یعنی، صاحبین سے یہ بھی مروی ہے کہ کوئی شخص ایک شہر میں ہو اور اُس کا اہل

دوسرے شہر میں ہو، پس اُس نے اپنے اہل کو لکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی

۲۰۸۔ الفتاویٰ الولوالحیۃ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية

و مکانها إلى آخره، ۷۹/۳

۲۰۹۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب التضحیۃ، فصل: أما شرائط جواز إقامة الذبح، ۳۱۲/۶

۲۱۰۔ فتاویٰ تاتاریحانیۃ، کتاب الأضحية، الفصل فیما يتعلق بالمکان و الزمان، ۴۲۲/۱۷،

کردیں، تو ذبیحہ کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا، پس چاہئے کہ اس شہر کے امام کی نماز کے بعد ذبح کیا جائے کہ جس شہر میں جانور ذبح ہو رہا ہے۔

اور علامہ ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

و يُعتبر في الذبح مكان الأضحية لا مكان الرجل في المصر (۲۱۱)  
یعنی، ذبح میں قربانی کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ شہر میں مرد کے مکان کا۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

لأن المُعتبر مكان الفعل دون مكان المفعول عنه (۲۱۲)

یعنی، کیونکہ معتبر مکانِ فعل ہے سوائے مفعولِ عنہ کے مکان کے۔

ہاں ایک روایت میں ہے جسے علامہ ظہیر الدین ولوالحی نقل کرتے ہیں کہ

عن الحسن أنه قال: لا يجوز التضحية حتى يصلّي في المصرين

جميعاً احتياطاً (۲۱۳)

یعنی، حسن سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: قربانی جائز نہیں یہاں تک کہ

احتیاطاً دونوں شہروں میں نماز عید ہو جائے۔

اور علامہ فرید الدین عالم بن العلاء حنفی نقل کرتے ہیں:

و رَوَى الحسنُ أنه قال: لا يجوز الأضحية حتى يصلّي في

المصريين جميعاً (۲۱۴)

یعنی، اور حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ جانور ذبح نہیں کریں گے یہاں تک

کہ دو شہروں میں لوگ نماز عید پڑھ لیں۔

۲۱۱۔ الجوهرۃ النيرة، کتاب الأضحية، تحت قوله: إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار، ۴/۵۵۲

۲۱۲۔ الجوهرۃ النيرة، کتاب الأضحية، تحت قوله: إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار، ۴/۵۵۳

۲۱۳۔ الفتاویٰ الولوالحیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية

و مکانها إلى آخره، ۳/۷۹

۲۱۴۔ فتاویٰ تاتارخانیہ، کتاب الأضحية، الفصل فيما يتعلق بالمکان و الزمان، ۱۷/۴۲۲،



یہ غیر ظاہر الروایت ہے جب کہ سابقہ صفحات میں امام قاضیخان کے حوالے سے مذکور ہوا کہ ظاہر الروایت یہ ہے کہ صرف اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جس جگہ قربانی ہو رہی ہے اور ظاہر الروایت کے مقابلے میں غیر ظاہر الروایت کا عدم ہوتی ہے۔ کیونکہ جو روایت ظاہر الروایت سے خارج ہو وہ مرجوع عنہ ہوتی ہے اور مرجوع عنہ کا قول امام باقی نہیں رہتا۔ اس لئے حسن بن زیاد کی روایت جسے صاحب فتاویٰ تارخانیہ اور صاحب فتاویٰ ولوالجیہ نے نقل کیا، اس کا قول امام ہوناباتی نہ رہا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب بحر کے حوالے سے لکھتے ہیں:

بان ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوع عنه، و أن الرجوع عنه ليس قولاً له (۲۱۵)

یعنی، اس طور پر کہ جو ظاہر الروایت سے خارج ہو جائے وہ مرجوع عنہ ہے اور بے شک مرجوع عنہ امام کا قول نہیں ہے۔

اور محمد دم عبد الواحد سیستانی حنفی متوفی ۱۲۲۳ھ لکھتے ہیں:

ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوع عنه و المرجوع عنه لم يبق قولاً (۲۱۶)

یعنی، جو روایت ظاہر الروایت سے خارج ہو، پس وہ مرجوع عنہ اور مرجوع عنہ کا قول ہوناباتی نہیں رہتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حسن بن زیاد والی روایت وہ قول ہے کہ جس سے امام اعظم علیہ الرحمہ نے رجوع فرمایا ہے اور مجتہد جس سے رجوع کر لے وہ قول اس مجتہد کا قول نہیں رہتا اور مرجوع عنہ قول پر فتویٰ دینا اور اس سے دلیل پکڑنا جائز نہیں، چنانچہ علامہ شامی حنفی ”توضیح“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

۲۱۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة إلخ، تحت قوله: فكان

كل يأخذ إلخ، ۱/۱۰۹

۲۱۶۔ فتاویٰ واحدی، کتاب النکاح، ۱۱۶/۲

أَنْ مَارَجَعَ عَنْهُ الْمُجْتَهِدُ لَا يَحُوزُ الْأَخْذَ بِهِ (٢١٧)  
یعنی، جس قول سے مجتہد نے رجوع کر لیا اُسے لینا جائز نہیں۔  
اور مخدوم عبدالواحد سیستانی لکھتے ہیں:

المُجْتَهِدُ إِذَا رَجَعَ عَنْ قَوْلٍ فَلَا يَحُوزُ الْأَخْذَ بِهِ (٢١٨)  
یعنی، مجتہد جب کسی قول سے رجوع کر لے تو اُسے لینا جائز نہیں۔  
اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَمَا قَالَ أَصْحَابُهُ مُخَالَفِينَ لَهُ فِيهِ لَيْسَ مَذْهَبُهُ  
فَحِينَئِذٍ صَارَتْ أَقْوَالُهُمْ مَذَاهِبَ لَهُمْ، مَعَ أَنَا التَّرْمِيزُ تَقْلِيدَ مَذْهَبِهِ  
دُونَ مَذْهَبٍ غَيْرِهِ، وَلِذَا الْقَوْلُ إِنَّ مَذْهَبَنَا حَنْفِيٌّ وَلَا يُوسَفِي  
وَنَحْوَهُ (٢١٩)

یعنی، جب اس طرح ہے (یعنی مجتہد جس قول سے رجوع کر لے پھر وہ اُس کا  
قول نہیں رہتا اور اس مرجوع عن قول سے دلیل پکڑنا جائز نہیں) تو جو امام  
اعظم کے اصحاب نے اُن کے (قول و مذہب کے) خلاف کیا وہ امام اعظم کا  
مذہب نہیں ہے، تو ان کے اقوال اُن کے مذاہب ہو گئے، ہم نے تو امام  
اعظم کے مذہب کی تقلید کا التزام کیا ہے کسی دوسرے مذہب کی تقلید کا التزام  
نہیں کیا ہے، اسی لئے تو ہم کہتے ہیں ہمارا مذہب حنفی ہے نہ کہ یوسفی وغیرہ۔

اس لئے ظاہر الروایت یہی ہے کہ قربانی میں اُس جگہ کا اہتمام کیا جائے جہاں قربانی ہو  
رہی نہ کہ اُس جگہ کا جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے، یہی امام اعظم کا مذہب ہے۔

لہذا ایسے حاجی جو پاکستان میں اپنی قربانی کروا رہے ہیں اُن کے لئے وہاں کے ایام

٢١٧۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة الخ، تحت قوله: فكان

کل یاخذ الخ، ١/١٠٩

٢١٨۔ فتاویٰ واحدی، کتاب النکاح، ٢/١١٦

٢١٩۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة الخ، تحت قوله: فكان

کل یاخذ الخ، ١/١٠٩

قربانی کا ہی اعتبار کیا جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 927-F

کیا حاجی منیٰ میں عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص منیٰ میں اپنی عید کی قربانی کرنا چاہے تو کیا وہ عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟ جب کہ عام طور پر حکم یہ ہے کہ عید سے قبل قربانی جائز نہیں ہوتی۔

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی منیٰ میں نماز عید سے قبل عید کی قربانی کر سکتا ہے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ اور ان سے علامہ حسن بن عمار شربلہالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ نقل کرتے ہیں:

یحوز لہم التضحیۃ بعد انشقاق الفجر کما یحوز لأهل القرى

اھ۔ (۲۲۰)

یعنی طلوع فجر کے بعد اہل منیٰ کے لئے قربانی کرنا جائز ہے جیسا کہ دیہات والوں کے لئے جائز ہے۔

یاد رہے کہ اہل منیٰ کے لئے عید کی قربانی جائز ہے نہ کہ حج قرآن اور تحجج کی قربانی کیونکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 945-F



## حلق

طواف عمرہ کے دو پھیروں کے بعد حلق کروانے والے کا حکم  
استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص  
نے عمرہ ادا کرنے کے بعد سعی کے دو پھیرے ہی دیئے تھے کہ اُس میں مزید چلنے کی طاقت نہ  
رہی اور اس نے آکر سر منڈوا لیا، اب اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: عبدالغنی میندھرو، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر دوام لازم  
آئے گا کیونکہ عمرہ میں سعی واجب ہے، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ  
لکھتے ہیں:

وواجباتھا شیئان: السعی بین الصفا و المروة و الحلق أو التقصیر (۲۲۱)  
یعنی، عمرہ کے واجب دو چیزیں ہیں ایک صفا و مروہ کے مابین سعی اور  
(دوسرا) حلق یا تقصیر۔

اسی طرح ”بدائع الصنائع“ (۲۲۲)، ”فتاویٰ قاضیخان“ (۲۲۳) اور ”کتاب  
المناسک“ (۲۲۴) میں ہے۔

اور عمرے کی سعی کے جب صرف دو چکر دیئے اور زیادہ چھوڑ دیئے تو یہ سعی شمار نہیں ہو  
گی، اگر اکثر چکر دے لئے ہوتے اور کم چھوڑے ہوتے تو یہ سعی شمار ہو جاتی جیسا کہ امام  
کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

للاکثر حکم الكل (۲۲۵)

۲۲۱۔ المناسک فی المناسک، فصل: فی العمرۃ علی سبیل الإنفراد، ۶۱۵/۱

۲۲۲۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی بیان العمرۃ، ۲۰۵/۲

۲۲۳۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج فی العمرۃ، ۳۰۱/۱

۲۲۴۔ لُباب المناسک و عُباب المناسک، باب العمرۃ، ص ۲۷۹

۲۲۵۔ المناسک فی المناسک، فصل: فی العمرۃ علی سبیل الإنفراد، ۶۱۵/۱

یعنی، اکثر کے لئے کل کا حکم ہے۔

لہذا یہ شخص تارک سعی شمار ہوگا اور اب اگر سعی کو پورا کرتا ہے تو دم ساقط نہ ہوگا کیونکہ عمرہ میں سعی کے واجبات سے ہے کہ اُسے احرام میں ادا کیا جائے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كونه في حالة الإحرام في سعی العمرة (۲۲۶)  
یعنی، اُس کا سعی میں حالت احرام میں ہونا (واجب) ہے۔  
اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

و إن كان سعی العمرة فلا يشترط فيه وجوده، وهل يجب حال  
سعيه؟ الظاهر: نعم (۲۲۷)

یعنی، اگر سعی عمرے کی ہے تو اُس میں اس (یعنی احرام) کا وجود شرط نہیں ہے  
اور کیا احرام حالت سعی میں واجب ہے؟ ظاہر ہے کہ ہاں (واجب ہے)۔  
اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

إذ سعی الحج بعد الوقوف لا يشترط فيه الإحرام، بل ويسن  
عدمه، وكذا سعی العمرة لا يشترط وجوده بعد حلقه، بل يجب  
تحققه قبل حلقه (۲۲۸)

یعنی، جب حج کی سعی وقوف کے بعد کی تو اُس میں احرام شرط نہیں ہے بلکہ اس  
میں مسنون احرام کا نہ ہونا ہے، اسی طرح عمرہ کی سعی میں حلق کے بعد احرام کا  
پایا جانا شرط نہیں بلکہ اس کا تحقق حلق سے قبل واجب ہے۔

اور اُس نے حلق کے بعد سعی کی جب کہ عمرہ میں سعی کا تحقق حلق سے قبل واجب تھا

۲۲۶۔ لَبَابُ الْمَنَاسِكِ وَ عِبَابُ الْمَسَالِكِ، بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَصْلٌ فِي وَاجِبَاتِهِ،

ص ۱۲۸

۲۲۷۔ لَبَابُ الْمَنَاسِكِ وَ عِبَابُ الْمَسَالِكِ، بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَصْلٌ فِي شُرَاطِطِ

صَحَّةِ السَّعْيِ، ص ۱۲۵

۲۲۸۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَطِّعُ فِي الْمَسْلُوكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْجَنَائِزَاتِ، فَصْلٌ فِي الْجَنَائِزِ فِي السَّعْيِ

کیونکہ عمرہ میں سعی کے وقت احرام کا ہونا عمرہ کی سعی کے واجبات سے ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور رخصوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

سیوم بقاء احرام در وقت سعی عمرہ (۲۲۹)

یعنی، تیسرا واجب یہ ہے کہ عمرہ کی سعی کے وقت احرام باقی ہو۔  
اور لکھتے ہیں:

و اگر سعی عمرہ باشد پس بقاء احرام در ان حال شرط نیست ولیکن واجب است (۲۳۰)

یعنی، اگر سعی عمرہ کی ہو تو اس حال میں بقاء احرام شرط ہیں لیکن واجب ہے۔

اس لئے اب اگر وہ عمرہ کی رہی ہوئی سعی ادا کرتا ہے تو وہ عمرہ کے احرام کو کھول چکا ہے، لہذا وہ سعی اس احرام میں نہیں ہوگی جب کہ اس سعی کا احرام میں ہونا واجب ہے، اس سبب سے ترک واجب بہر حال لازم آیا جس پر دم واجب ہوگا کیونکہ سعی کے اکثر چکر باقی ہیں، اگر کم باقی ہوتے تو ہر چکر پر صدقہ لازم آتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 887-F

## محرم نے ایسے محرم کا سر مونڈھا جس کے احرام کھلنے کا وقت تھا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے احرام کھولنے کا وقت تھا کہ اُس کی قربانی ہو چکی تھی اور دوسرے کی ابھی قربانی نہ ہوئی تھی تو جس کی قربانی نہیں ہوئی تھی اس نے اُس کا سر مونڈھ دیا کہ جس کی قربانی ہو چکی، اس صورت میں دونوں پر کیا لازم آئے گا؟  
(السائل: ذوالفقار، مدینہ منورہ)

۲۲۹۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب جہارم در بیان سعی، فصل اول: در بیان

شرائط صحت سعی و واجبات الخ، ص ۱۵۸

۲۳۰۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب جہارم در بیان سعی، فصل اول: در بیان



باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں محرم پر صدقہ لازم آئے گا اور اُس پر کچھ نہیں کہ جس کی قربانی ہو چکی تھی اور اُس نے ایک محرم سے اپنا سر منڈوایا، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

المحرم إذا حلق رأسه غير حلاًلاً كان أو محرماً، فاصداً كان أو

ناسياً أو قلم أظافر، فعلى المحرم الحلق الصدقة إلخ (۲۳۱)

یعنی، محرم نے جب اپنے غیر کاسر موٹا وہ احرام کھول چکا ہو ہو یا محرم، قاصد ہو یا بھولنے والا یا اُس کے ناخن تراشے تو محرم حلق کرنے والے پر صدقہ ہے۔

اور علامہ احمد بن محمد بن اقبال حنفی لکھتے ہیں:

محرم حلق رأسه محرم على المخلوق دم، وعلى الحلق صدقة (۲۳۲)

یعنی، محرم نے دوسرے محرم کاسر موٹا تو جس کاسر موٹا اگیا اُس پر دم ہے اور جس نے موٹا اس پر صدقہ لازم ہے۔

اور جس کاسر موٹا اگیا اُس پر کچھ بھی لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اُس کے احرام کھولنے کا وقت آگیا تھا اور جس نے موٹا اُس پر صدقہ لازم آئے گا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 889-F

عمرہ میں ایک چکر سعی کے بعد حلق کا ارادہ رکھنے والا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے حج تمتع میں طواف عمرہ ادا کیا جس میں اُس کی فیملی اُس سے بچھڑ گئی پھر اُس نے سعی شروع کی، ایک ہی پھیر ادا کیا کہ پریشانی کی وجہ سے سعی چھوڑ کر ہوٹل چلا آیا، اب چاہتا ہے کہ وہ حلق کروالے، کیا وہ حلق کروا سکتا ہے جب کہ اُس نے اب تک احرام کی پابندی کو برقرار رکھا ہے؟ (الساؤل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ حلق نہیں کروا سکتا کہ اُس پر اب تک عمرہ کی سعی باقی ہے جو کہ واجب ہے چنانچہ علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی متوفی ۸۶۹ھ لکھتے ہیں:

السعی بین الصفا و المروة واجب باتفاقہم (۲۳۳)

یعنی، صفا اور مروہ کے مابین سعی فقہاء کرام کے اتفاق سے واجب ہے۔

اور سعی میں کم از کم چار پھیرے دینا صحت سعی کی شرط ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی

متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

تختم از شرائط صحت سعی اتیان اکثر اشواط اوست اعنی چہار شوط از جملہ صحت

اشواط (۲۳۴)

یعنی، شرائط صحت سعی کی پانچویں شرط اس کے اکثر چکر ادا کرنا ہے، میری

مراد ہے کہ سات میں سے چار چکر دینا۔

لہذا ایک دو پھیرے دینے کا مطلب ہوا کہ اُس نے سعی کی ہی نہیں ہے چنانچہ مخدوم محمد

ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر کسی کہ سعی کردہ شوط فقط گویا سعی نکرده است اصلاً (۲۳۵)

یعنی، پس اگر کسی نے سعی کے صرف تین پھیرے دیئے گویا اُس نے اصلاً

سعی کی ہی نہیں۔

اب اگر وہ حلق کروالیتا ہے اور سعی جو کہ واجب ہے اُسے بعد میں ادا کرتا ہے تو یہ سعی

درست ہو جائے گی، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

۲۳۳۔ التصحیح و الترجیح، کتاب الحج، تحت قولہ: ثم یخرج الی الصفا الخ، ص ۲۰۹

۲۳۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب چہارم در بیان سعی، فصل اول در بیان شرائط

صحت سعی، ص ۱۵۸

۲۳۵۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب چہارم در بیان سعی، فصل اول در بیان شرائط

صحت سعی، ص ۱۵۸

يَتَفَرَّغُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَوْ طَافَ ثُمَّ خَلَقَ، ثُمَّ سَعَى صَحَّ سَعْيُهُ (۲۳۶)  
یعنی، اس پر مقرر ہوتا ہے کہ اگر اُس نے طواف کیا پھر (سعی سے قبل) طواف  
کیا پھر سعی کی تو اُس کی سعی درست ہوگئی۔

مگر اس پر ایک دم لازم آگیا کیونکہ عمرہ کی سعی میں احرام کا ہونا واجب ہے جو اُس  
سے ترک ہوا، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

سیوم بقاء احرام در وقت سعی عمرہ (۲۳۷)

یعنی، تیسرا واجب یہ ہے کہ عمرہ کی سعی کے وقت احرام باقی ہو۔

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كونه في حالة الإحرام في سعی العمرة (۲۳۸)

یعنی، عمرہ کی سعی میں احرام واجب ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یعنی اگر طواف کے بعد سر موٹا لیا پھر سعی کی تو سعی ہوگئی مگر واجب ترک ہوا

لہذا دم واجب ہے۔ (۲۳۹)

لہذا اُسے چاہئے کہ وہ سعی ادا کرنے کے بعد طواف کروائے ورنہ اُس پر دم لازم آئے گا  
اور ترک واجب کی وجہ سے گنہگار بھی ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۷ ستمبر ۲۰۱۴ م 937-F

۲۳۶۔ المسالك المتقط في العنك المتوسط، باب السعي، فصل في شرائط صحة السعي،

تحت قوله: سعی العمرة فلا يشترط فيه وجوده، ص ۲۴۸

۲۳۷۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب چهارم در بیان سعی و واجبات، فصل اول

شرائط صحت سعی النخ، ص ۱۵۸

۲۳۸۔ لباب المناسک و غیب المسالك، باب السعی بین الصفا و المروة، فصل فی واجباته،

ص ۱۲۸

۲۳۹۔ بہار شریعت، حج کا بیان، صفا و مروہ کی سعی، مسئلہ ۲۲، ۱۱۵۹/۶



## منیٰ

حاجی دس ذوالحجہ کو منیٰ میں عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی دس ذوالحجہ کو منیٰ میں ہوتے ہیں تو وہ عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے، حالانکہ عید کی نماز واجب ہے؟  
(السائل: عمران، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی پر عید کی نماز واجب نہیں ہے کیونکہ اس روز وہ مناسک حج ادا کرنے میں مشغول ہوتا ہے جیسے مزدلفہ سے منیٰ آنا، جمرہ عقبہ کی رمی، حج کی قربانی، اور طواف زیارت۔ چنانچہ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۳۸۳ھ لکھتے ہیں اور اسے علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ نقل کرتے ہیں:

قال فی "مبسوط السرخسی": (لیس علی اهل منی يوم النحر صلاة العید) لأنهم فی وقت صلاة العید مشغولون بأداء المناسک، فلا یلزمهم صلاة العید (۲۴۰)

یعنی، "مبسوط سرخسی" میں فرمایا کہ یوم نحر میں اہل منیٰ پر نماز عید واجب نہیں، کیونکہ وہ نماز عید کے وقت مناسک کی ادائیگی میں مشغول ہوتے ہیں، لہذا ان پر نماز عید واجب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 944-F

## عرفات

غروب کے بعد عرفات آنے والے حاجی کے لئے وقت کی کوئی قید نہیں استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی حاجی عرفات مغرب کے بعد پہنچا تو دم ہوگا یا نہیں؟ اور اگر بلا عذر مغرب کے بعد جائے تو کیا حکم ہوگا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر وقوف کا وقت زوال آفتاب سے لے کر دس کی فجر تک ہے اس وقت میں جو حاجی عرفات آ گیا اُس کا وقوف ہو گیا۔ اور جو شخص زوال آفتاب کے بعد غروب آفتاب سے قبل وقوف کرے اُس پر واجب ہے کہ غروب آفتاب تک وہاں سے نہ نکلے، چنانچہ علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ

وواجبة: الإمتداد إلى الغروب (۲۴۱)

یعنی، وقوف کا واجب غروب آفتاب تک امتداد ہے۔

اور جو شخص رات میں وقوف کرے اُس کے لئے کچھ بھی واجب نہیں وہ اگر ایک گھڑی کے لئے بھی میدان عرفات میں آ گیا تو اُس کا وقوف درست ہو گیا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الحاصل: أنه إذا وقف ليلاً فلا واجب في حقّه حتى لو وقف

ساعة أو مرّ بعرفات ليلاً لا يلزمه شيء، لأن امتداده ليس بواجب

على من وقف ليلاً (۲۴۲)

۲۴۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ أداء الحج، ۲۲۹/۱

۲۴۲۔ المسلك المتقسط فی المناسک المتوسط، باب الوقوف بعرفات و احکامہ، فصل فی

شرائط صحۃ الوقوف، تحت قوله: وقوف جزء من الليل، ص ۲۹۱

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ جب اُس نے رات میں وقوف کیا تو اُس کے حق میں کوئی واجب نہیں یہاں تک کہ اگر اُس نے ایک گھڑی کے لئے وقوف کیا یا رات میں عرفات سے گزر گیا تو اسے کوئی شے لازم نہیں کیونکہ استدوا اُس پر واجب نہیں جو رات میں وقوف کرے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اما کسی کہ وقوف کر دو رشب پس واجب نباشد در حق او چیزے تا آنکہ اگر وقوف نمود در شب مقدار یک لحظه اگرچہ بطریق عبور باشد کافی بود در حق حصول واجب و لازم نباشد چیزے بروے (۲۴۳)

یعنی، اگر کسی شخص نے رات میں وقوف کیا تو اس کے حق میں کوئی چیز واجب نہیں، یہاں تک کہ اگر رات میں ایک گھڑی کی مقدار وقوف کیا اگرچہ گزرنے کے طور پر ہوا، حصول واجب کے حق میں کافی ہو گیا، اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۱۹ سبتمبر ۲۰۱۴ م 940-F

### جمعہ کے روز عرفات میں نماز جمعہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۹ ذوالحجہ کو یوم عرفہ ہے اور جمعہ کا دن بھی ہے، جمعہ یہاں میسر نہیں اور ہم نے یہ پڑھا ہے کہ جمعہ کے روز اگر ظہر نماز پڑھی جائے تو اس کی جماعت نہیں ہوتی تو ہم عرفہ کے روز کیا کریں، ظہر نماز جماعت سے پڑھیں یا بغیر جماعت؟

(السائل: مولانا حافظ محمد فاروق ودیگر علماء)



باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں نماز ظہر اگر اپنے گھر میں ادا کرتے ہیں تو باجماعت ادا کریں گے۔ جمعہ کے لئے مصر شرط ہے۔ چنانچہ علامہ ابو البرکات عبداللہ بن احمد نسفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

شرط أدائها المصّر: و هو كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود أو مصلاه، و منى مصر لا عرفات (۲۴۴)  
یعنی، جمعہ کی ادائیگی کی شرط مصر ہے اور مصر ہر وہ جگہ ہے جہاں امیر یا قاضی ہے جو احکام نافذ کرتا ہو اور حدود کو قائم کرتا ہو اور یا قاضی مصر ہو، اور منی مصر ہے نہ کہ عرفات۔

اور عرفات شہر نہیں ہے جیسا کہ مندرجہ بالا عبارت سے ظاہر ہے، اور عرفات شہر کے حکم میں بھی نہیں ہے، چنانچہ شمس الائمہ محمد بن احمد بن ابی ہبل سرخسی حنفی متوفی ۷۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لا جمعة بعرفة يعنى إذا كان الناس يوم الجمعة بعرفات لا يصلون الجمعة بها لأن المصّر من شرائط الجمعة و عرفات ليس فى حكم المصّر (۲۴۵)

یعنی، عرفہ میں جمعہ نہیں ہے یعنی لوگ جب جمعہ کے روز عرفات میں ہوں تو وہاں جمعہ نہیں پڑھیں گے کیونکہ جمعہ کی شرائط میں سے مصر ہے اور عرفات مصر کے حکم میں نہیں ہے۔

اور علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

(لا عرفات) و لو كان الخليفة بها فى قولهم جميعاً لأنها فضاء و بمنى الأبنية (۲۴۶)

یعنی، صاحب کنز کا قول کہ ”نہ عرفات“ اگرچہ سب کے قول کے مطابق وہاں

خليفة (آتا) ہے کیونکہ وہ میدان ہے اور منی میں عمارتیں ہیں۔  
اور دیہاتوں میں جمعہ نہیں ہوتا چنانچہ علامہ ابو الحسین احمد بن محمد قدوری بغدادی حنفی  
متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

ولا يجوز في القرى (۲۴۷)

یعنی، جمعہ دیہاتوں میں جائز نہیں۔

لہذا عرفات میں جب جمعہ نہیں تو نماز ظہر کی جماعت بلا کراہت درست ہوگی کیونکہ  
جمعہ کے روز نماز ظہر کی جماعت کی کراہت شہر میں ہے نہ کہ غیر شہر میں۔

علامہ شہاب الدین احمد بن محمد بن احمد شبلی حنفی متوفی ۱۰۲۱ھ لکھتے ہیں:

قال في "الغاية": إن اتفق يوم عرفة يوم الجمعة لا يصلى فيها

الجمعة اتفاقاً، وما حكى المالكية من المناظرة بين القاضي أبي

يوسف و مالك بين يدي هارون الرشيد لا أصل لها، لأن أبا

يوسف لا يرى الجمعة في القرى فكيف كان يرى الجمعة في

البراري، و حكى القرطبي عن أبي حنيفة و أبي يوسف جواز

الجمعة بعرفات و هو غلط اهـ (۲۴۸)

یعنی، "غایہ شرح ہدایہ" میں ہے یوم عرفہ اگر جمعہ کے روز ہو تو بالاتفاق

وہاں جمعہ نہیں پڑھا جائے گا اور مالکیہ نے جو امام ابو یوسف اور امام مالک

کے مابین ہارون رشید کے سامنے مناظرے کی حکایت ذکر کی اس کی کوئی

اصل نہیں ہے، کیونکہ امام یوسف دیہاتوں میں جمعہ فرض نہیں سمجھتے تو وہ

میدانوں میں جمعہ کو کیسے فرض سمجھیں گے، امام قرطبی نے امام ابو حنیفہ اور

۲۴۷۔ مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۳۹

۲۴۸۔ حاشیہ الشبلی علی تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قول الکتب: ثم

صلی بعد الزوال إلخ، و تحت قول التبيين: حتى لو صلاهما أو صلى أحدهما منفرداً،

امام ابو یوسف سے عرفات میں جمعہ کے جواز کی حکایت کی وہ غلط ہے۔

عرفات اگر شہر ہوتا تو وہاں جمعہ کے روز نماز ظہر باجماعت مکروہ ہوتی، چنانچہ علامہ عبداللہ بن محمد موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و یکرہ لأصحاب الأعدار أن یصلوا الظهر یوم الجمعة جماعۃ فی المصر (۲۴۹)

یعنی، محدوروں کو شہر میں جمعہ کے روز نماز ظہر جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے۔ اور شرح میں لکھتے ہیں:

بخلاف القرى لأنه لا جمعة علیہم (۲۵۰)

یعنی، برخلاف دیہاتوں کے کیونکہ اہل دیہات پر جمعہ نہیں ہے۔

لہذا عرفات کے میدان میں ۹ ذوالحجہ جمعہ کے روز نماز ظہر اگر باجماعت ادا کی جائے تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۹ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۳ اکتوبر ۲۰۱۴ م 943-F

۲۴۹۔ المختار الفتویٰ مع شرحہ للمصنف، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۶۶

۲۵۰۔ الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت قوله: یکرہ لأصحاب



## متفرق

سات تاربخ کو مکہ آنے والے عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ کراچی سے آئے ہیں، سات ذوالحجہ کو مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جاتے ہیں، یہ لوگ عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں گے یا بغیر عمرہ ادا کئے بھی منیٰ جاسکتے ہیں؟

(السائل: سید عبداللہ بن علامہ اعجاز نعیمی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یہ لوگ عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں گے کیونکہ ان لوگوں نے عمرہ کا ہی احرام باندھا ہے اور بغیر عمرہ ادا کئے اگر حج کریں گے تو تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت پائی جائے گی یا تو عمرہ کے افعال ادا کئے بغیر عمرہ کا احرام کھول دیں گے تو اس صورت میں ان پر اس عمرہ کی قضاء لازم آئے گی جو ایام تشریق کے بعد کریں گے، چنانچہ محمد بن عبد اللہ بن احمد الغزالی حنفی ترمذی متوفی ۱۰۰۳ھ اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

(و قضیت) اى بعد ايام التشریق (۲۵۱)

یعنی، (احرام کے لئے) عمرہ میں شروع ہونے کی وجہ سے اُسے ایام تشریق کے بعد قضاء کیا جائے گا۔

اور اُس پر دم بھی لازم آئے گا کہ اُس نے عمرہ کا احرام باندھ کر اس کے افعال ادا کئے بغیر عمرہ کا احرام کھول دیا، چنانچہ محمد بن عبد اللہ بن احمد الغزالی حنفی ترمذی متوفی ۱۰۰۳ھ اور علامہ علاؤ الدین حصکلی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

(و وجب دم الرفض) للعمرة (۲۵۲)

۲۵۱۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب القران، تحت قوله: وقضیت،

یعنی، اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم لازم ہوگا۔

اس لئے کہ جو شخص بھی عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اسے ادا کئے بغیر احرام کھول دیتا ہے اس پر دم لازم آتا ہے، چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۷۰ھ اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی نقل کرتے ہیں:

لأن كل من تحلل بغير طواف يجب عليه دم كالمحصر (۲۵۳)

یعنی، کیونکہ وہ شخص جو عمرہ کا طواف کئے بغیر اس کے احرام سے فارغ ہو جائے اس پر محصر کی مانند دم لازم آتا ہے۔

یا تو یہ لوگ عمرہ کا احرام کھولے بغیر حج کی تلبیہ پڑھ لیں گے اس طرح یہ لوگ قارن ہو جائیں گے، علامہ حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

المحرم بالعمرة إذا أحرم بالحج إن أحرم قبل أن يطوف لعمرة  
يكون قارناً (۲۵۴)

یعنی، عمرہ کا احرام باندھا ہوا شخص جب طواف عمرہ سے قبل حج کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہو جاتا ہے۔

اس صورت میں بھی ان پر عمرہ کی ادائیگی حج سے قبل لازم ہوگی، اگر وہ عمرہ ادا نہیں کرتے تو ان کا عمرہ باطل ہو جائے گا، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی لکھتے ہیں:

(فإن وقف) القارن بعرفة (قبل) أكثر طواف (العمرة بطلت) (۲۵۵)

یعنی، قارن نے اگر اکثر طواف عمرہ سے قبل عرفات میں وقوف کیا تو قرآن باطل ہو گیا۔

اور ان پر سے دم ساقط ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

۲۵۳۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب القران، تحت قوله: وإن لم يدخل مكة، ۲/۶۳۵

۲۵۴۔ فتاویٰ قاضیخان علی هامش الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ۱/۳۰۱

۲۵۵۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، باب القران، ص ۱۶۵

و سقط عنه دُمُه (۲۵۶)

یعنی، اُس سے دَمِ قرآن ساقط ہو جائے گا۔

اس کے تحت مُلّا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أی دم القرآن للشکر المترتب علی نعمة الجمع من أداء النسکین (۲۵۷)

یعنی، دَمِ قرآن جو شکرانے کے طور پر اس نعت پر مترتب ہے جو اُسے تَسْلِیٰ

عمرہ و حج کے مابین جمع کرنے پر حاصل ہوئی۔

اور علامہ علاؤ الدین ہسکفی حنفی لکھتے ہیں:

و سقط دَمُ القرآن، لأنه لم یوفق للنسکین (۲۵۸)

یعنی، دَمِ قرآن ساقط ہو گیا کیونکہ وہ تَسْلِیٰ عمرہ و حج کے درمیان جمع نہ کر پایا۔

اور اُس پر عمرہ کی قضاء اور ایک دَمِ لازم آیا جو کہ دَمِ جبر ہے نہ کہ دَمِ شکر۔ جس کی

تفصیل ہم نے اوپر ذکر کر دی ہے۔

اور تیسری صورت یہ ہے کہ جس کا امکان بہت شاذ ہے کیونکہ جب وہ حج کے لئے

عرفات جا رہا ہے تو قوی امکان یہی ہے کہ وہ حج کی نیت سے تلبیہ کہے گا جس سے وہ قارن ہو

جائے گا جس کا حکم اوپر ذکر کر دیا گیا پھر بھی اگر کوئی شخص عمرہ کا احرام باندھ کر آتا ہے اور حج کی

نیت کے بغیر اُسی احرام سے وقوف عرفات کرتا ہے تو اُس کا حج اصلاً نہ ہوگا کیونکہ حج کے لئے

احرام باندھنا شرط ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مُلّا علی قاری حنفی صحتِ وقوف کی

شرائط میں لکھتے ہیں:

(الثانی الإحرام بحجّ) أی لا بعمرہ (۲۵۹)

۲۵۶۔ الباب مع شرحه للقاری، فصل فی شرائط صحة القرآن، باب القرآن، ص ۱۷۳

۲۵۷۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب القرآن، فصل فی شرائط صحة القرآن،

تحت قوله: و سقط عنه دم، ص ۳۶۲

۲۵۸۔ الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب القرآن، ص ۱۶۵

۲۵۹۔ الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب القرآن، ص ۱۶۵



یعنی، دوسری شرط حج کا احرام ہے نہ کہ عمرہ کا احرام۔

اور جب شرط ہی نہ پائی گئی تو وقوف عرفہ درست نہ ہوگا،

إِذَا فُتِ الشَّرْطَاتُ الْمَشْرُوطَاتُ

یعنی، جب شرط فوت ہو جائے تو مشروط فوت ہو جاتا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۳/۱۱۷ھ لکھتے ہیں:

وَأَمَّا شَرَاطُ صَحْتِ وَقُوفٍ فَلَيْسَ سَهْلاً لِتَقْدِيمِ احْرَامِ الْحَجِّ، لَيْسَ إِنْ لَمْ يَكُنْ

نمود بغیر احرام یا با احرام عمرہ صحیح نباشد وقوف اُد (۲۶۰)

یعنی، مگر شرائط صحت وقوف پس تین چیزیں ہیں ایک حج کے احرام کا مقدم

ہونا یا عمرہ کے احرام سے وقوف کرے گا تو اس کا وقوف صحیح نہ ہوگا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الأحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۸ سبتمبر ۲۰۱۴ م 939-F

## اشہر حج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص

مدینہ شریف کی پیدائش ہے والدین یہاں رہتے ہیں اب وہ ذوالقعدہ و ذوالحجہ میں مکہ شریف

میں رہے گا لیکن اُسے کسی کمپنی نے کلام کے لئے بلایا ہے، ممکن ہے اس کو حج کی اجازت نہ ملے،

کام کینٹین کا ہے، ایسی صورت میں کیا اُس پر حج فرض ہو گیا؟ اور اگلے سال اس کو یہ حج ادا کرنا

ہو گیا ابھی جب وہ جائے گا عمرہ ادا کرے گا تو اب وہ مکمل ہو جائے گا، اس سال دوبارہ حج نہیں

کر سکتا یا عمرہ ادا کر لے اور حج میں اگر موقع ملے تو حج بھی کر لے تو اس کا یہ کون سا حق ہوگا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر حج فرض ہو جائے گا اور اگر وہ اسی سال حج کرتا ہے تو اس پر وہ تمتع لازم آئے گا کیونکہ حج کرنے کی صورت میں یہ تمتع قرار پائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأنه قال فإذا قدم الكوفي بعمرة في أشهر الحج، و فرغ منها و قصر ثم اتحد مكة أو البصرة داراً و حج من عامه ذلك فهو متمتع (۲۶۱)

یعنی، اسی لئے کہا کہ جب کوئی اشہر حج میں عمرہ کے لئے آیا، اور اس سے فارغ ہوا اور قصر کیا پھر اس نے مکہ یا بصرہ میں اپنا گھر بنالیا اور حج کیا اسی سال، پس وہ متمتع ہے۔

کیونکہ مذکورہ شخص کام کے سلسلے میں مکہ مکرمہ میں رُکے گا نہ اس لئے کہ اُس نے مکہ مکرمہ کو اپنا گھر بنایا ہے، اس لئے مکہ مکرمہ اُس کے واسطے وطنِ اقامت ہے اور وہ آفاقی ہی ہے اور اس کے لئے تمتع کا جواز اس کے ساتھ متقید ہے کہ وہ مکہ کو اپنا گھر نہ بنائے اور وہ اس نے نہیں بنایا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأن جواز التمتع للآفاقي مقيد بعدم الاستيطان لا بعدم الإقامة كما سبق (۲۶۲)

یعنی، کیونکہ آفاقی کے تمتع کا جواز وطن نہ بنانے کے ساتھ متقید ہے نہ کہ اقامت کے نہ ہونے کے ساتھ جیسا کہ پہلے گزرا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۲۸ شوال المکرم ۱۴۳۶ھ، ۱۴ اغسطس ۲۰۱۵ م 955-F

۲۶۱۔ جمع المناسک، باب التمتع، فصل فی شرائط صحة التمتع، ص ۲۲۲

۲۶۲۔ المسالك المتقسط، باب التمتع، فصل فی شرائطه، تحت قوله: و أطلق فی "خزانة

## مأخذ ومراجع

- ١- الإبتهاج بمناسك الحاج، للنابلسي، العلامة عبد الغنى بن إسماعيل الحنفى (ت ١١٤٣ هـ)، مخطوط مصور
- ٢- أخبار مكة للأرزقي، الإمام محمد بن عبد الله بن أحمد (ت ٢٥٠ هـ)، مكتبة الثقافة، مكة المكرمة، الطبعة العاشرة ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- ٣- الاختيار لتعليل المختار، للموصلى، الإمام عبد الله بن محمود الحنفى (ت ٦٨٣ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- ٤- إرشاد السارى إلى مناسك الملا على القارىء للمكي، حسين بن محمد سعيد بن عبد الغنى الحنفى (ت ١٣٦٦ هـ)، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م
- ٥- أقرب المسالك فى بغية الناسك، للعلامة عبد الله بن حسن العفيف الكازرونى الحنفى (كان حياً سنة ١١٠٢ هـ)، مخطوط مصور
- ٦- أنوار البشارة فى مسائل الحج والزيارة، للإمام أحمد رضا بن تقي على خان المحدث الهندى الحنفى (ت ١٣٤١ هـ)، تحريك إصلاح العقائد، ميتهدار، كراتشى
- ٧- الإيضاح فى شرح الإصلاح، لابن كمال باشا، للإمام شمس الدين أحمد بن سليمان الحنفى (ت ٩٤٠ هـ)، تحقيق الدكتور عبد الله داود خلف المحمدى والدكتور شمس الدين أمير الخزاعى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م
- ٨- البحر الرائق شرح كنز الدقائق - لابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصرى الحنفى (ت ٩٧٠ هـ)، ضبطه الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م



- ٩- البحر الزاخر، للعلامة أحمد بن محمد ابن اقبال الحنفى، مخطوط مصور
- ١٠- البحر العميق فى مناسك المعتمر والحاج إلى بيت الله العتيق، لابن الضياء، محمد بن أحمد المكي الحنفى (ت ٨٥٤هـ)، تحقيق عبد الله نذير أحمد عبدالرحمن مزى، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م
- ١١- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع - للكاسانى، علاؤ الدين أبى بكر بن مسعود الحنفى (ت ٥٨٧هـ) تحقيق و تعليق على محمد معوض و عادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م
- ١٢- بهار شريعة - للأعظمى، محمد أمجد على صدر الشريعة الحنفى (ت ١٣٦٧هـ)، المكتبة المدينة، كراتشى، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م
- ١٤- التصحيح و الترجيح، للعلامة قاسم بن فطلوبغا الحنفى (ت ٨٧٩هـ)، تحقيق ضياء يونس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ١٥- تنوير الأيصار و جامع البحار فى فروع فقه الحنفى (مع شرحه للحصكفى)، للتمرتاشى، العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد الغزى الحنفى (ت ١٠٠٤هـ)، تحقيق عبدالمنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ١٦- جمع المناسك و نفع الناسك المعروف بالمنسك الكبير، للإمام رحمت الله بن القاضى عبد الله السندى الحنفى (ت ٩٩٣هـ أو ٩٩٤هـ)، أفغانستان.
- ١٧- الجوهرية النيرة، للمحدادى، العلامة على بن أبى بكر الحنفى (ت ٨٠٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت
- ١٨- حاشية الشبلى على تبين الحقائق، للعلامة الشبلى الحنفى، دار الكتب العلمية، بيروت
- ١٩- حاشية الطحطاوى على الدر المختار، للعلامة أحمد بن محمد الحنفى (ت

١٢٣١هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م

٢٠- الحج، للعلامة محمد سليمان أشرف الحنفي، قطب مدينه پبلشرز، كراچی

٢١- حیاة القلوب فی زیارة المحبوب۔ للسندی، المخلوم محمد هاشم بن عبدالغفور الحارثی

السندی الحنفي (ت ١١٧٤هـ)، إدارة المعارف، كراتشي ١٣٩١هـ

٢٢- الدر المختار (شرح تنوير الأبصار)۔ للحصكفي، علاؤ الدين محمد بن علي

الحصني الحنفي (ت ١٠٨٨هـ) تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

٢٣- رد المحتار على الدر المختار۔ للشامي، محمد أمين بن عمر ابن العابدين

الحنفي، تحقيق عبد المجيد طعمه الحلبي (ت ١٢٥٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

٢٤- سنن أبي داود، للإمام سليمان بن أشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، تعليق عبيد

الدعاس وعادل السيد، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م

٢٥- السنن الكبرى، للإمام أبي بكر أحمد بن حسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨هـ)،

تحقيق محمد عبد القادر عطاء، الطبعة ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م

٢٦- سنن النسائي۔ للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخزازي

(ت ٣٠٣هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

٢٧- شرح صحيح مسلم۔ للنووي، الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف الشافعي (ت

٦٧٦هـ)، تحقيق محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية، بيروت،

١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م

٢٨- شرح مختصر الطحاوي، للإمام أبي بكر الحصاص الرازي الحنفي (ت ٣٧٠هـ)

تحقيق عصمة الله عناية الله محمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية،

١٤٣١هـ - ٢٠١٠م

- ٢٩- شرح معاني الآثار، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الحنفي (ت ٣٢١ هـ)، تحقيق محمد زهرى النجار و محمد سيد جاد الحق، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م
- ٣٠- صحيح البخارى، للإمام محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- ٣١- صحيح مسلم، للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ)، دار الأرقم، بيروت
- ٣٢- الضوء المنير على المنسك الصغير، للعلامة جمال الدين أبي علي محمد بن محمد قاضي زاده الأنصاري المكي الحنفي، مخطوط مصور
- ٣٣- ضياء الأبصار على منسك الدر المختار، للعلامة طاهر سنبل المكي الحنفي (ت..... هـ)، مخطوط مصور
- ٣٤- غنية ذوى الأحكام فى بغية دُرر الحُكَّام، للشربلالي، للعلامة أبي الإخلاص حسن بن عمّار الحنفي (ت ١٠٦٩ هـ)، مطبعة أحمد كامل الكاتبة فى دار السّعادة، طبع فى سنة ١٣٢٩ هـ
- ٣٥- الفتاوى النّاتارخانية، للعلامة عالم بن علاء الأنصارى الأندلسى الدهلوى الحنفي (ت ٧٨٦ هـ)، تحقيق القاضي سجاد حسين، دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م
- ٣٦- فتاوى قاضىخان (على هامش الهندية)، للأوزجندى، للإمام حسن بن منصور الحنفي (ت ٥٩٢ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م
- ٣٧- فتاوى واحدى، للعلامة المخدم عيد الواحد السيوسنانى الحنفي (ت ١٢٢٤ هـ)، مخطوط مصور
- ٣٨- الفتاوى الولوالجية، للعلامة ظهير الدين الولوالجى الحنفي (ت ٥٤٠ هـ)،



دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٢م

٣٩- الفتاوى الهندية، المسمّلة الفتاوى العالمكيرية، للشيخ نظام (ت ١١٦١هـ)،

وجماعة من علماء الهند، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ

١٩٧٣م

٤٠- فتح القدير، لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفى

(ت ٨٦١هـ)، دار احياء التراث العربى، بيروت

٤١- فتح المسالك الرمز فى شرح مسالك الكثر، للعلامة أبى الوجيه عبد الرحمن بن

عيسى بن مرشد العمرى المرشدى الحنفى (ت ١٠٣٧هـ)، مخطوط مصور

٤٢- كتاب الأصل المسمّى بالمبسوط، للإمام محمد بن الحسن الشيبانى

(ت ١٨٩هـ)، تصحيح وتعليق أبى الوفاء الأفغانى، عالم الكتب، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م

٤٣- كتاب الأم للشافعى، الإمام محمد بن إدريس (ت ٢٠٤هـ)، دار الكتب العلمية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م

٤٤- كبر التقائق، للسنفى، حافظ الدين أبى البركات عبد الله بن محمود بن أحمد

الحنفى (ت ٧١٠هـ)، اعتنى به راشد مصطفى الخليلى، المكتبة العصرية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م

٤٥- أبواب المناسك وغياب المسالك (مع شرحه للقارى)، للإمام رحمة الله بن

عبد الله بن إبراهيم القريلى السندى الحنفى (ت ٩٩٣هـ)، دار قرطبة، بيروت،

الطبعة الأولى ١٤٢١هـ

٤٦- المبسوط، للإمام السرخسى، شمس الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن أبى

سهل الحنفى (ت ٤٨٣هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى

١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

٤٧- مجمع البحرين، للإمام مظفر الدين أحمد بن علي بن ثعلب المعروف بابن الساعاتي الحنفى (ت ٢٩٤ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م

٤٨- المحيط البرهاني، لابن مازة، الإمام محمود بن أحمد بن عبد العزيز النجارى الحنفى (ت ٦١٦ هـ)، تحقيق الشيخ أحمد عز و عناية، دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

٤٩- المختار الفتوى مع شرحه، للموصلى، الإمام مجد الدين عبد الله بن محمود الحنفى (ت ٦٨٣ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت

٥٠- مختصر القدورى فى فقه الحنفى، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق الشيخ محمد محمد كامل عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

٥١- المسالك فى المناسك، للكرمانى، أبى منصور محمد بن مكرم بن شعبان الحنفى (ت ٥٩٧ هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

٥٢- المسلك المتقسط فى المناسك المتوسط، للقارى، نور الدين على بن محمد سلطان الهروى الحنفى (ت ١٠١٤ هـ)، محقق محمد طلحه بلال أحمد مينار، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

٥٣- المسند، للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ)، المكتب الإسلامى، بيروت

٥٤- المصنّف لابن أبى شبة، الإمام أبى بكر عبد الله بن محمد العيسى الكوفى (ت ٢٣٥ هـ)، تحقيق محمد عوّامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

٥٥- منح الغفار شرح تنوير الأبصار، للتمرتاشى العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد

الغزى الحنفى (ت ١٠٠٤ هـ)، مخطوط مصور

٥٦- منسك الحج على مذهب للإمام الأعظم أبى حنيفة رضى الله عنه، لعنلا حسين

الحنفى، مخطوط مصور

٥٧- الشهر الفائق شرح كنز الدقائق، للإمام مراح الدين عمر بن ابراهيم ابن نجيم

المصرى الحنفى (ت ١٠٠٥ هـ)، حققه وعلق عليه أحمد عزو عناية، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م

٥٨- الهداية شرح بداية المبتدى، للمرغينانى، برهان الدين أبى الحسن على بن

أبى بكر الحنفى (ت ٥٩٣ هـ)، دار الارقم، بيروت

٥٩- هداية السالك إلى المذاهب الأربعة فى المناسك، للإمام عز الدين بن جماعة

الكنانى (ت ٧٦٧ هـ)، تحقيق الدكتور نور الدين عتر، دار البشائر الإسلامية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م



پہلی مرتبہ تحقیق، تخریج اور علماء کرام کے افادات کے ساتھ شائع ہو چکی ہے

## ”شرح عقود رسم المفتی“

(عربی)

### تصنیف

امام محمد امین بن عمر عابدین شامی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

### تحقیق

ڈاکٹر حامد علی علیی

- |                                            |                             |
|--------------------------------------------|-----------------------------|
| ☆ مطلق عبارات کی تشریح و توضیح             | ☆ مخطوطات سے تقابل          |
| ☆ امام احمد رضا حنفی کے ساتھ توضیحی مقدمات | ☆ مشکل مقامات کی تسہیل      |
| ☆ اختلاف نصوص کی حاشیہ میں وضاحت           | ☆ نصوص کی اصل یاخذ سے تخریج |
| ☆ حسب ضرورت عنوانات کا قیام                | ☆ تمام کتب و اعلام کے تراجم |
| ☆ دیدہ زیب طباعت                           | ☆ فہرست فوائد               |

### فاشر

### دار النور

(جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی

# جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

## کی ہدیہ شائع شدہ کتب

عصمت نبوی ﷺ کا بیان، تنویر البرہان، فلسفہ اذان قبر،

غیر اسلامی رسومات کے خلاف اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے سو (100) فتاویٰ

کیا اولیاء اللہ اور بت ایک ہیں؟ بلائے نجدیہ، ستر استغفارات،

جماعت اسلامی پر ایک تنقیدی جائزہ، شہادت کی فضیلت،

شوال کے چھ روزوں کی شرعی حیثیت، الأربعین،

سید الشہداء سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ، خدا چاہتا ہے رضاؑ محمد ﷺ

پسندیدہ تحفہ (فرض نماز کے بعد دعا کا ثبوت)

اس کے علاوہ بہت مفید رسائل و کتب



شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ  
کی تالیفات میں سے

عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم،

حج اکبر کی حقیقت، دعاء بعد نماز جنازہ

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار،

مندرجہ ذیل کُتب خانوں پر دستیاب ہیں

☆ مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

☆ ضیاء الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

☆ مکتبہ غوثیہ ہوسیل، پرانی سبزی منڈی، نزد عسکری پارک، کراچی

☆ مکتبہ انوار القرآن، میمن مسجد مصلح الدین گارڈن، کراچی

☆ نوری کتب خانہ، سکھر

☆ مکتبہ محمدیہ، بنوری ٹاؤن، گرومند، کراچی

کراچی سے باہر دیگر شہروں کے کُتب خانوں کے مالکان رابطہ کریں تاکہ

اُن شہروں کے قارئین کے لئے ان کتب کا حصول آسان ہو سکے۔

رابطے کے لئے: 021-32439799، 0321-3885445



# طلاقِ ثلاثہ

کا

## شرعی حکم

از افادات

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی

(رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان)

مُرتَّب

حضرت علامہ مولانا محمد عرفان قادری ضیائی مدظلہ العالی

(ناظم اعلیٰ جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان)

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی

رابطہ: 0321-3885445، 021-32439799

# جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس  
حفظ و ناظرہ**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس  
نظامی**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

**دارالافتاء**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت  
سلسلہ اشاعت**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر پیر کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری  
اجتماع**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کئی شیشیں سماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتب و کتبست  
لائبریری**

تسکینِ روح اور تقویتِ ایمان کے لئے شرکت کریں

ہر شنبہ جمعہ نماز تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی  
پروگرام**